





WV96

Y. 297-



5

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب جامع التنبیه السائل (الزاعات) لیسری السائل

مؤلف: حامد الدین علی بدلیس

مترجم

شماره قفسه ۷۷۴۸

مجموعه اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب ۲۰۸۹۶







ذلك متاويجا  
موت فذلك السلطان العادل وتكلم في المآزير ونفدت المساكن في المشارق والمغارب وتفرقت الخصال في الدنيا  
الامن والامان وانكسرت على الايمان في البلدان ونهاوت بنحو الفتن في الاقاليم الاثرية ونساقطت  
وجوه الخصال في الدنيا بالانوار خاتمة وترجع هيجاء الجيوش بين النفوس وتخرج نوح المرح والرح بين كل ريش  
ومرور من تدب الرحلة عازما الى المخرج مخوف بالبلاد ومن دخله كان امنا وجنت على الصخرة الى ابي  
بني الله الطهر والوقوف على موافق العرافات ولنا ونوبنا تمام ذلك الجامع بتلك الامكنة الشريفة والتكبد  
في الاماكن القدسية المنيفة فكم عاقب عن هذا الوجه اخواني في الدين ولا استغنى عن ذلك ومعنى  
احاديث من العلماء الراغبين والرافد الكين عن طريق تلك المسالك وكان اقوى اذيتهم في المبع و  
اطهر مسئلتهم في الورع على نيل الشريعة اختلا الى الامن والسلامة في الطريق واقلوا على عن الشبه المزعومة  
البيضاء العتيق من الخلق العتيق فقلت لهم جئنا القرايعون على قبول طاعة وكلمة الامن والعافية فلا ظن  
فقد في سبيل الله حتى اغتربت عن مسكني حكمة الاسلام تترجمه من بعدكم كالللكون في جوار الله  
والانا غفر في باب الله جريا في امر الله ففوق الضيف في القوى ابرم الشيب في ارق الدهر واخذت من  
في القول على من الكبراء جاورت من صفة الفخر الثامن الى التاسع واقبت في طاعة الحق بدار الحكمة  
والشأن قد غشا عنها فحيا الكرام فكيف على لوات الفخر بعينين همما للدين وتاوهت بتر في  
في كل قطع واقامة الحيرة بين الخلقين فذكرت ما قيل والله عز وجل قال كيف الوصول الى السعيا  
ودونها قتل الجلود ومن حوت فلما كنت نايبا في ذلك العهد ان اوزا ولا في مجازي بالبلاد  
والخدمة جانا الله واسمى من خواص عباد الله لعلهم يوفوني على استقامة انوار الهدى  
من بواطنهم واستقادة الطوارق عن مواظبة والنسب لهم لحال الفكر الصريح على هذا التصريف ليرصده  
ليرصده بانياته واسألهم اذارة الفكر القويم على مستودعات هذا التاليف الشصير معانيه وبيا  
ويكن اجل وجرى وابتغى في اقصى مقصدى وارتضا على الاجتهاد في المنهج التوفيق في العروج الى ذروة  
سما التحقيق وهي السيرة السنية المنسوبة الى سلطان اهل الحق والحق والحق والحق والحق  
الانجية الحقيقية للجامع بين مظهرية النبوة السامة ومصدرية الولاية العالمة وهو الامام الهادي  
بالحق والامان بفتح المودع الموفق الفاضل في الخلافة الرخانية والمآثر للفضائل الشخصية المتعددة الخيرة  
التي تميز النبوة الصاعدة على اركان السلطة الصورية والعتوية المتبذبا بقوة الحقيقة والسياسة  
المصطفوية على الشريعة السليمانية الجاهد في سبيل الله بالسيف والقصص والمزج السابح المحمدي  
الذين الله بوقوعه في المشارق والمغارب تكس ثوبا للصفاء بسلطة ذرة وجاروا واسس  
بامس الاسلحة بقدر عدله واقتله ووسع جورة الملك والذين بشيخ الارض على المشركين  
وملك الجاهدين ملكا البتر والجبرته ما شاع في الماء والطين اطاعه عظماء السلاطين المداهم

فانته

طاعته في الله وملك قاي سلوك العالمين المحمديين عبادته في الله واطيعا لسلطان المشرق بقوله وفعله  
مقدمه اعلم ان المحققين في كيفية الانزال والنزول قولين احدهما ان جميع القرآن قد انزل من  
الروح المحفوظ الى السماء الدنيا وعلى ملكها وهو العقل القليل دفعة واحدة فحسب لمصالح  
ميرزما بانزله جبريل عليه السلام وجميعه على قلب النبي صلى الله عليه وسلم في مدة عشرين او ثلثة  
وعشرين سنة ويؤيد لثاني قوله عليه السلام الروايا الصالحة جبريل سنة واربعين جزءا من النبوة  
الثاني ان القرآن انزل على النبي صلى الله عليه وسلم في مدة عشرين سنة واربعين جزءا من النبوة  
وانتس الحكمة والنفس الناطقة العقلية وعند الثقلين بالحقيقة الملكية والمادة ملكة العقلية  
ويظهر للنفس امة عليه السلام وظهر له بامر الله او نفسه واما انظاره انما كان بذكره جبريل عليه  
السلام وظهر لثاني احدها انزل عليه السلام كان يتلقى من الصورة البشرية ويتصل بالحقيقة  
الالهية وكما يظهر في هذه الحالة في حديثنا قدس شيا الله وقيل لا يسمع فيه ملكه  
ولا يسمع من قولهم اعترضوه دفة واحدة ولا في الحقيقة العلمية التي تسمى بالعلم والعقل جبريل  
فقط في القرآن وابتدأ وظهر في اللوح المحفوظ فمقتضى الفراق والاطراف الثاني ان الملك يتلقى  
من صورة في الصورة البشرية فيقال الروح والوحي اليه وايضا ما كان في النزول والافعال على  
وان الشرايع لم تدر في الانزال الجبريل فظهر في قوله تعالى وما بالقوة الى الفعلين غير يقال  
من محل المحل اخره قال بعضهم انهم كانوا جبريل فقبل فيه فتجاسر من السماء الى الارض وعلم النبي عليه  
الصلاة والسلام وهذا ما وصل الى ثمن كراه القوم وفيه ما فيه واحول وبالله التوفيق ان القرآن هو  
كله غير مخلوق بديم قائم بذات الله تعالى انه مكتوب مصاحفا محفوظا في قلوبنا مرقا لسا  
مسموع باذنا لنا انما فيها وقدا خبر الله تعالى بانه انزل وترزلا لالانزال والترزلة سوران ولا يفهمان الا من  
العالمون الى السفل وذلك يكون الابتناء والانتقال وهو ما الحق الله تعالى فاذا وجبان يا ولا بالانتقال  
والانواع او الاجابات في محل قائم وحامل وايضا ما كان فهو الجاهل ونكف وتعلم وهو  
فالجهنم الله تعالى في هذا المقام لا يدركه الامن خصه الله بالكشف الصريح والذوق الصحيح  
وهو ان القرآن للشعوس كالايما والاسلام نطرق كما قال عليه الصلوة والسلام كل مولود يولد  
على الفطرة الحاديث وذلك ان الروح الانساني ونفسه الترابية وهو روح الله تعالى كما قال في سورة جبريل فاستمع  
ونفخ فيه من روي فيكون شبهة القرآن الى الروح كشيخة الحق ونسبته الى الروح كنسبة الايمان  
اليه كما قال عز وجل يا ايها الذين امنوا باالله ورسوله والارواح قدسها وذلك في الفطرة الاولى من  
الله في مقام الخطاب بالسبب كونه في القرآن في النفوس والارواح كالايما مكتوب ومرزوم ومرزوم  
اولنا كتب في قلوبهم الايمان فاذا اود الله تعالى اظهارة في اي حدها هيا اسبابا معنوية كاللغة

فانته

وذلك متاويجا  
موت فذلك السلطان العادل وتكلم في المآزير ونفدت المساكن في المشارق والمغارب وتفرقت الخصال في الدنيا  
الامن والامان وانكسرت على الايمان في البلدان ونهاوت بنحو الفتن في الاقاليم الاثرية ونساقطت  
وجوه الخصال في الدنيا بالانوار خاتمة وترجع هيجاء الجيوش بين النفوس وتخرج نوح المرح والرح بين كل ريش  
ومرور من تدب الرحلة عازما الى المخرج مخوف بالبلاد ومن دخله كان امنا وجنت على الصخرة الى ابي  
بني الله الطهر والوقوف على موافق العرافات ولنا ونوبنا تمام ذلك الجامع بتلك الامكنة الشريفة والتكبد  
في الاماكن القدسية المنيفة فكم عاقب عن هذا الوجه اخواني في الدين ولا استغنى عن ذلك ومعنى  
احاديث من العلماء الراغبين والرافد الكين عن طريق تلك المسالك وكان اقوى اذيتهم في المبع و  
اطهر مسئلتهم في الورع على نيل الشريعة اختلا الى الامن والسلامة في الطريق واقلوا على عن الشبه المزعومة  
البيضاء العتيق من الخلق العتيق فقلت لهم جئنا القرايعون على قبول طاعة وكلمة الامن والعافية فلا ظن  
فقد في سبيل الله حتى اغتربت عن مسكني حكمة الاسلام تترجمه من بعدكم كالللكون في جوار الله  
والانا غفر في باب الله جريا في امر الله ففوق الضيف في القوى ابرم الشيب في ارق الدهر واخذت من  
في القول على من الكبراء جاورت من صفة الفخر الثامن الى التاسع واقبت في طاعة الحق بدار الحكمة  
والشأن قد غشا عنها فحيا الكرام فكيف على لوات الفخر بعينين همما للدين وتاوهت بتر في  
في كل قطع واقامة الحيرة بين الخلقين فذكرت ما قيل والله عز وجل قال كيف الوصول الى السعيا  
ودونها قتل الجلود ومن حوت فلما كنت نايبا في ذلك العهد ان اوزا ولا في مجازي بالبلاد  
والخدمة جانا الله واسمى من خواص عباد الله لعلهم يوفوني على استقامة انوار الهدى  
من بواطنهم واستقادة الطوارق عن مواظبة والنسب لهم لحال الفكر الصريح على هذا التصريف ليرصده  
ليرصده بانياته واسألهم اذارة الفكر القويم على مستودعات هذا التاليف الشصير معانيه وبيا  
ويكن اجل وجرى وابتغى في اقصى مقصدى وارتضا على الاجتهاد في المنهج التوفيق في العروج الى ذروة  
سما التحقيق وهي السيرة السنية المنسوبة الى سلطان اهل الحق والحق والحق والحق والحق  
الانجية الحقيقية للجامع بين مظهرية النبوة السامة ومصدرية الولاية العالمة وهو الامام الهادي  
بالحق والامان بفتح المودع الموفق الفاضل في الخلافة الرخانية والمآثر للفضائل الشخصية المتعددة الخيرة  
التي تميز النبوة الصاعدة على اركان السلطة الصورية والعتوية المتبذبا بقوة الحقيقة والسياسة  
المصطفوية على الشريعة السليمانية الجاهد في سبيل الله بالسيف والقصص والمزج السابح المحمدي  
الذين الله بوقوعه في المشارق والمغارب تكس ثوبا للصفاء بسلطة ذرة وجاروا واسس  
بامس الاسلحة بقدر عدله واقتله ووسع جورة الملك والذين بشيخ الارض على المشركين  
وملك الجاهدين ملكا البتر والجبرته ما شاع في الماء والطين اطاعه عظماء السلاطين المداهم







الاسماء

ونقها وها على انها من اسما السور وان كانت لفظة واحدة واقرى فيهم فيه ما  
 ومن انهم ينادون بالاسماء في سورة البقرة وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 والابكر وغيره من شدة عهدها كما في الامم من هاتين الروايتين لا يمكن ان يكونا على المطاوعة  
 الاول فيقول على اسم السور والاسماء واما الثاني فيلزم ان يكون في الاسماء ما يمكن ان يقال المراد  
 من الجمل في لغة في هذه الصيغة لا الاسماء والترادف لوجوبها بان كل من الروايتين معا وفيها ما لا  
 تقا على كثرتها في المصاحف كما في المصاحف على ان ما بين اليدين من الروايتين في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما بين اليدين من الروايتين في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 السورة الاولى ان سورة براءة قد قبلت وتبين فيهم ما من غير السورة في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 سوى سورة البقرة واما اسم السور في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 واما في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 والاولى ان يكون بين السور والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الاضاحية في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الطالب والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 والاولى ان يكون بين السور والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 يتبدل حقيقة ولا في الاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 محذوف في اسم الله الذي يتلو في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من ان يقرأ في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بها وذكر في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 امر في ذلك المقام بالقرآن والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فان قيل في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في غير السورة لا بالاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 يتعلق بغيرها في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بشرط الحال في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الا في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقيل لا في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فظاهر ما حاطا فلو انما في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم

الاسماء

للمعروف وبما التسفل والخشوع فان الاتصال بالقرآن يوجب من هذا النوع من كان تواضعه ما وجب له ارتفاعه على  
 ما سواها حيث صارت مبدءا لغيره كما في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وام او متعلق بمحط الجاني بغيرها باسمه انما هو وعلما او بغيره ان تدعى في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الياء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الا انما الاتصال به والاتصال بها اسماء السور والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الياء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 له كما في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الاتصال باسمه في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الحظ في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومبنيته واسمه ويجاهد في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 المولود منها وفي قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بسم الله في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على ان السور والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وبعده وترتيب عليه في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على المقتضى في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولين في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومنهم من يراه في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 واشتقاقه من السور والاسماء في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه مشتق من الوسم في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وتفسيره والقيل في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لخاصة في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 تلك الصفة في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ترفع وتكبر ونظا اول في قوله تعالى وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم

الاسماء











۱۱۱

[illegible]











على وجه يكون يا عبيدا ويدا لدا حقيقة كما هو شأن المجذوبين الى الله الكبر فانه العبد يمكن  
تقصير لا كان لا يتقبل الرتبة قال عليه الصلاة والسلام ان الرتبة سر لو كشف لعلوا الى  
بني خنالك لكان لا يتقبل الرتبة الى الجمعية الطهر والكليمة الكبرى في التحقيق او اراوا كذا الا في  
الدرجة السابعة للجلالة والجلالة لا تزاوية والجمعية والاشياء عن استيفاء الحق في تلك الدرجة لا  
يقدر كاشعده وهو لا يكون لا التمس الاول والاولى لا تزاوية لكان او جلا في تلك من الانسان اما اذا  
عبد اورث ما به لا يدرى فله رتبة مقامات الوحيية خمسة وعشرون رتبة وهي اهلان لكل رتبة  
انما الكمال في الوحي لا في العلم او في القوة او في الحقيقة وهو الفائق والاشياء انما هي في القوة  
على وهو جمعية الرب والعبد وجمعية رتبة الانوار في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة  
والعبد والعباد رتبة الانوار رتبة الانوار في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
والله ولهذا استحق جميع رتبته واستحق مقامات الوحيية من نعم الله والحمد لله رب العالمين  
لجلال اخلاصه واحكامه في التوراة والفرقان من الشاهد في الشهود والعباد والمعبود وفي هذا الحق  
ان الذات كل شيء في ذاته وصفاته وفعالته واثاره يكون ما يكون معبودا اسجد  
وسجدوا من غير ان يحتاج الى الوجود اخر عشر مقامات الوحيية من نعم الله والحمد لله رب العالمين  
منها الحكماء وخصا في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
ذلك فلا بد من معرفة رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
وما به الاستيا في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
يتحقق في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
والتوحيد في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
من هذه التوحيد في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
ومساجد الجمعية الكبرى هو الانوار في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
جميع رتبته وصفاته ويندرج فيه مراديه او اراوا الوجود والجمالية والعبودية والجلال والحكماء من الشا  
هد والمشهد والعباد والمعبود وفردا جميعا فردا ومعها في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
لية والجلالية والصورة والجمعية في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
الادوار والجمعية والجمعية في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
افراوية واربعة جلالية بسيطة واربعة جمعية ومن هذا فالسوادم الاولياء على المرتبة وكرهه الله  
وجهدنا في الحق الذي انظر من الله الشناعة عتبا قلنا اضراب لبعساك الحق في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
انما هي اوت يسطر ابا اي الظهور كما قال الامير المؤمنين في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة

الرب العليم

والتحقيق

والفظة تحتها بالاول والاول المذكور في رتبة الدورية العظمى للجمعية والاشياء في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
السقا في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
على ان رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
بيان انفسا الله وليكن هذا الغرض في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
فما هو اول ما يظهر في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
من الاخرى والاشياء وهذا في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
وتابعها سببها في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
الاشياء في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
فالتحقيق في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
به قبل رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
اساسا لاساس القرآن في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
وهي السابعة والسابعة لاساس الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
عليه السلام لاساس رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
والشفاء اذ شفا من رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
الشفاء اذ شفا من رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
وتحقيقه في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
على حسنة بل رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
بما هي حقاها في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
افلا له فقام في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
تتبع الشكر وهو في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
ذا الشكر في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
باعتبار المودة والشكر بانفس هذا هو المعنى الثاني للشكر والشكر والاشياء في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
تتبع الشكر في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
لاجله كره في رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة  
وصافته فانظر الى رتبة الوحيية في رتبة العبد والعباد في رتبة الله تعالى في رتبة الله تعالى في رتبة



لا اعتبار بالتخلف

کتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ















[illegible]

غدا للفرص والبلد تسبب في الخبايا والاستقامة على هذه الأمور بل ذلك <sup>فإن</sup> استعاد العباد وهداه  
 من المؤمنين ومنهم الذين ليس بهم في البنية للعاشرين ومنهم من لم يزل يقاتل في العلم والعبادة كالنور  
 والهداية ونوعان ذائبة وفي تجميعه للايمان بل العارف <sup>في</sup> في نظرات الظهورات الالهية وتوعات  
 التمرات السماوية والتميزات الذاتية فانه وجوده <sup>في</sup> في جوارحه وعرضه بل المعده والقلب يعنونات  
 العبد الماهوس حيث لا يقبل الثبوت والظهور والامن ذات خلق والوجود المطلق بل لعل كان في  
 السموات والارض لاث الجن عبدا <sup>في</sup> في معتقد ربنا المتبدل الاياه فكل بيننا <sup>في</sup> في الوجود جعله الصراط المستقيم  
 مهتد اليه هداية ذاتية ماثرة في خلق الرحمن من تقاوت وعرف ذاتية وهي انما يكون بعد تحقق الاحكام الو  
 جوده والوازع الكونية التي في افعال المعارف النظرية ونظاها لا الاذ كانت البسيطة الغريبة التي تودا  
 الذاتية والعلوم الضمنية التي في بعضها فكلها ماثرة في المرتبة العينية والنفاء استمراد بين العبادات  
 والعلوم واتاة ذات وكالات والاعمال والمقامات التي في افعالها وانما هي في المراتب التي في هذه المرتبة هو الذي  
 خفيكم فيكم مضمون فكلها كثر في هذه الاحكام الذاتية والخواص الالهية انما هي معارف وهذه كرات ما  
 في تلك المراتب التي في مقتضيات الاداء والسابقة ومقتضيات الانوار الالهية وهذه المراتب على انما  
 ونما <sup>في</sup> في الخلاقي والتميز في كل الناس اما واحدة فيعانة النبيين منسحين ومنزحين فكلها الى  
 الهداية وعلما اخذ الصراط المستقيم <sup>في</sup> في انما الهداية الذاتية الظاهرة في ذلها الاذ لا الاكوار الكونية  
 التي يكون في هذه الربية العليا البنية الوجود وفيها الى الية بوصف المعده وانما يدعوا الى دار السلام وعين  
 انما امكان المستقيم في ذرية الدور ومن منبر المؤمنين والعبادة النبوية وجوه يستدعي استعادتها لتعليها  
 ليعرفنا بلها لتعالها الية ويهدى بيننا الى الصراط المستقيم <sup>في</sup> في الصراط وقبيل السلام انما طريق المعرفة  
 والمجاهدة واقرب لغيرنا وادوم نفوسنا بحدسك وانما طريق الهداية للسبيل وقيل <sup>في</sup> في حتى يستقيم معل  
 على واحد له فالأول دعا للدين والثاني دعا للمؤمنين والثالث صدى لعاشقين اساطير النبيين  
 فانما طريق الالهية والحق والشكر فتوب البلد وتنشأ في الوصول للبلد والقرين ووصالنا في  
 ايضا فقد جعلنا الصراط طريقا لمعل وتذكرت وتطهرت مع تذكرك ان هذا طريق الاولياء الصالح  
 الراسخين هدايتهم لعلنا لان الطريق المستقيم اذ الحلو من الخلق من الاخلاص والصدق في عبادة  
 وحضته وارشدنا الى ما انت عليه وايضا هدايتهم لعلنا في سبيلهم من عاقلنا بنعيم الله  
 وامننا حقنا في الله يستحقك وايضا هدايتهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم  
 بل يقبلنا اليك واقتربا من يدك ومن قبيلتك انما في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم  
 بعد انما في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم  
 ولا لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم لعلنا في سبيلهم



















تعالى لا يبرح ان المؤمن لا يبرح عليه الاصل احبب بانما يثبت كونه ام لا الم لا يبرح كونه في هذه وجوه اربعة  
مستويب حان لا والاعمال فيه معنى الاشارة او الظاهر او المعقول او الموقوف اما يستدركه خبره ولذلك يوقف  
على اربعة وخبر يستلزمه في وهو هو الاول ان يقال انها اربعة جملة سابقة فمراد سابقا منها الا  
حققة وذلك لا يتخلل العاطفة بينها فامر جملة ثانية مفرقة لجهة التقديس انه الكتاب المصنف بغير ان  
من حبس بطرق فانه يبركون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة لا يتخلل على كانه يقدر الرب منه وفي الحقيقة  
نراكونه حقا لا يجوز الشك حومه والاعتماد القلت والدرك ومنه يقول هذا المتقرب من رتبة كونه واحدة  
ما يلحقها استبعاد الدليل المدلول بآيات الله فانه لا يخلو لا على الاعمال التي لا يتخلل على كانه يقدر الرب منه وفي الحقيقة  
قد تفرغ من صانع استبعد منه الله الكتاب بان الابد الجدل الكمال هو لا شيء واستدركه ذلك ان لا يتخلل  
الرب بالمراد لا لا يتخلل الشك في القصد والقياس باوصافه وما كان كذلك فهو لا يخلو لا على الاعمال التي لا يتخلل  
التقوى فبالبطريق بعدة وصحة عن كمال آياته له عن كماله من الوصول الى احسن الطبيعة حصول الامور  
لله لا يوصد الى الحقيقة او الاضافة وذلك لا يتخلل الى الابد له وذلك قدما على المتقرب من رتبة كونه واحدة  
التقوى استبعاد العلة المدلول والدليل المدلول والاشارة العادل والمعدل واليقين بالحق هو صانع  
العباد النفس وقيامه عن طريق هذا الاستدلال الزامات والتفرع كما لا يخفى والمنجاعة والحكمة والعلم  
وتقوى التقوى بتقوى الهداية والعدل ومن هذا قال الساجدة سلم جملتها تقوى في قوله تعالى ان الله  
بامر العدل والاحسان وابتداء في القرى الآخرة والافضل للمفسر التقوى هو ان يتقرب بقلبك عن الضلال  
وتسلك من الشهوات وتخلصك عن اللذات ويجو ارجلك عن الشهوات وتستر عن صور الاغيار  
من المالكات وبر وحسن استناد الاقاعيل الى الكثرة ويستر عقلت عن اضعاف الاشياء والاعمال  
الى العمل والمعدلات وتقبيل عقلت عن نسبة الوجود الى شواهد الموجودات والمعدلات وبكال  
جميع من مقتضيات خصوصيات هذه المذكورات اذ مشاهد خصوصية كل من هذه الامور  
بغير تحقيق الجمعية وبجمعية الجمعية الشريفة التقوى من خلق الكثرات ويكمن في الارض والسموات  
تتم حقيقة التقوى في الادوار المفردة والحقيقة الجمعية وجمعية الجمعية في الاكوار والادوار الالهية  
راوية للجمعية وجمعية الجمعية اما بالتحقيق والتحقق او التعلق بعبادتها والمواظبة على تقوى بقاها في الدوام  
رات وعموم الكوار الجمعية اطوار الشهود والمجاهدات قال الساجدة هو التقوى هو الذي يجب للناس  
يجب التقوى قال الساجدة بل يجب للناس ان يتقوا لنفسك الساجدة ابو زيد اذ قال الله تعالى واذا  
سكت سكت الله واذا تكلم تكلم الله قال الساجدة بل يجب لكل الاجل سنام التقوى لا اذ كان بحيث  
توجد على قلبه في السوق له بحيث يحسن شرفه عليه الذين يؤمنون بالكتاب اي يؤمنون به  
ويصدقون بحال القية اما صفة المؤمنين او سنانهم او ايل على هذه حقيقة الايمان في القديس

تعالى لا يبرح ان المؤمن لا يبرح عليه الاصل احبب بانما يثبت كونه ام لا الم لا يبرح كونه في هذه وجوه اربعة  
مستويب حان لا والاعمال فيه معنى الاشارة او الظاهر او المعقول او الموقوف اما يستدركه خبره ولذلك يوقف  
على اربعة وخبر يستلزمه في وهو هو الاول ان يقال انها اربعة جملة سابقة فمراد سابقا منها الا  
حققة وذلك لا يتخلل العاطفة بينها فامر جملة ثانية مفرقة لجهة التقديس انه الكتاب المصنف بغير ان  
من حبس بطرق فانه يبركون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة لا يتخلل على كانه يقدر الرب منه وفي الحقيقة  
نراكونه حقا لا يجوز الشك حومه والاعتماد القلت والدرك ومنه يقول هذا المتقرب من رتبة كونه واحدة  
ما يلحقها استبعاد الدليل المدلول بآيات الله فانه لا يخلو لا على الاعمال التي لا يتخلل على كانه يقدر الرب منه وفي الحقيقة  
قد تفرغ من صانع استبعد منه الله الكتاب بان الابد الجدل الكمال هو لا شيء واستدركه ذلك ان لا يتخلل  
الرب بالمراد لا لا يتخلل الشك في القصد والقياس باوصافه وما كان كذلك فهو لا يخلو لا على الاعمال التي لا يتخلل  
التقوى فبالبطريق بعدة وصحة عن كمال آياته له عن كماله من الوصول الى احسن الطبيعة حصول الامور  
لله لا يوصد الى الحقيقة او الاضافة وذلك لا يتخلل الى الابد له وذلك قدما على المتقرب من رتبة كونه واحدة  
التقوى استبعاد العلة المدلول والدليل المدلول والاشارة العادل والمعدل واليقين بالحق هو صانع  
العباد النفس وقيامه عن طريق هذا الاستدلال الزامات والتفرع كما لا يخفى والمنجاعة والحكمة والعلم  
وتقوى التقوى بتقوى الهداية والعدل ومن هذا قال الساجدة سلم جملتها تقوى في قوله تعالى ان الله  
بامر العدل والاحسان وابتداء في القرى الآخرة والافضل للمفسر التقوى هو ان يتقرب بقلبك عن الضلال  
وتسلك من الشهوات وتخلصك عن اللذات ويجو ارجلك عن الشهوات وتستر عن صور الاغيار  
من المالكات وبر وحسن استناد الاقاعيل الى الكثرة ويستر عقلت عن اضعاف الاشياء والاعمال  
الى العمل والمعدلات وتقبيل عقلت عن نسبة الوجود الى شواهد الموجودات والمعدلات وبكال  
جميع من مقتضيات خصوصيات هذه المذكورات اذ مشاهد خصوصية كل من هذه الامور  
بغير تحقيق الجمعية وبجمعية الجمعية الشريفة التقوى من خلق الكثرات ويكمن في الارض والسموات  
تتم حقيقة التقوى في الادوار المفردة والحقيقة الجمعية وجمعية الجمعية في الاكوار والادوار الالهية  
راوية للجمعية وجمعية الجمعية اما بالتحقيق والتحقق او التعلق بعبادتها والمواظبة على تقوى بقاها في الدوام  
رات وعموم الكوار الجمعية اطوار الشهود والمجاهدات قال الساجدة هو التقوى هو الذي يجب للناس  
يجب التقوى قال الساجدة بل يجب للناس ان يتقوا لنفسك الساجدة ابو زيد اذ قال الله تعالى واذا  
سكت سكت الله واذا تكلم تكلم الله قال الساجدة بل يجب لكل الاجل سنام التقوى لا اذ كان بحيث  
توجد على قلبه في السوق له بحيث يحسن شرفه عليه الذين يؤمنون بالكتاب اي يؤمنون به  
ويصدقون بحال القية اما صفة المؤمنين او سنانهم او ايل على هذه حقيقة الايمان في القديس

في قوله تعالى لا يبرح ان المؤمن لا يبرح عليه الاصل احبب بانما يثبت كونه ام لا الم لا يبرح كونه في هذه وجوه اربعة  
مستويب حان لا والاعمال فيه معنى الاشارة او الظاهر او المعقول او الموقوف اما يستدركه خبره ولذلك يوقف  
على اربعة وخبر يستلزمه في وهو هو الاول ان يقال انها اربعة جملة سابقة فمراد سابقا منها الا  
حققة وذلك لا يتخلل العاطفة بينها فامر جملة ثانية مفرقة لجهة التقديس انه الكتاب المصنف بغير ان  
من حبس بطرق فانه يبركون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة لا يتخلل على كانه يقدر الرب منه وفي الحقيقة  
نراكونه حقا لا يجوز الشك حومه والاعتماد القلت والدرك ومنه يقول هذا المتقرب من رتبة كونه واحدة  
ما يلحقها استبعاد الدليل المدلول بآيات الله فانه لا يخلو لا على الاعمال التي لا يتخلل على كانه يقدر الرب منه وفي الحقيقة  
قد تفرغ من صانع استبعد منه الله الكتاب بان الابد الجدل الكمال هو لا شيء واستدركه ذلك ان لا يتخلل  
الرب بالمراد لا لا يتخلل الشك في القصد والقياس باوصافه وما كان كذلك فهو لا يخلو لا على الاعمال التي لا يتخلل  
التقوى فبالبطريق بعدة وصحة عن كمال آياته له عن كماله من الوصول الى احسن الطبيعة حصول الامور  
لله لا يوصد الى الحقيقة او الاضافة وذلك لا يتخلل الى الابد له وذلك قدما على المتقرب من رتبة كونه واحدة  
التقوى استبعاد العلة المدلول والدليل المدلول والاشارة العادل والمعدل واليقين بالحق هو صانع  
العباد النفس وقيامه عن طريق هذا الاستدلال الزامات والتفرع كما لا يخفى والمنجاعة والحكمة والعلم  
وتقوى التقوى بتقوى الهداية والعدل ومن هذا قال الساجدة سلم جملتها تقوى في قوله تعالى ان الله  
بامر العدل والاحسان وابتداء في القرى الآخرة والافضل للمفسر التقوى هو ان يتقرب بقلبك عن الضلال  
وتسلك من الشهوات وتخلصك عن اللذات ويجو ارجلك عن الشهوات وتستر عن صور الاغيار  
من المالكات وبر وحسن استناد الاقاعيل الى الكثرة ويستر عقلت عن اضعاف الاشياء والاعمال  
الى العمل والمعدلات وتقبيل عقلت عن نسبة الوجود الى شواهد الموجودات والمعدلات وبكال  
جميع من مقتضيات خصوصيات هذه المذكورات اذ مشاهد خصوصية كل من هذه الامور  
بغير تحقيق الجمعية وبجمعية الجمعية الشريفة التقوى من خلق الكثرات ويكمن في الارض والسموات  
تتم حقيقة التقوى في الادوار المفردة والحقيقة الجمعية وجمعية الجمعية في الاكوار والادوار الالهية  
راوية للجمعية وجمعية الجمعية اما بالتحقيق والتحقق او التعلق بعبادتها والمواظبة على تقوى بقاها في الدوام  
رات وعموم الكوار الجمعية اطوار الشهود والمجاهدات قال الساجدة هو التقوى هو الذي يجب للناس  
يجب التقوى قال الساجدة بل يجب للناس ان يتقوا لنفسك الساجدة ابو زيد اذ قال الله تعالى واذا  
سكت سكت الله واذا تكلم تكلم الله قال الساجدة بل يجب لكل الاجل سنام التقوى لا اذ كان بحيث  
توجد على قلبه في السوق له بحيث يحسن شرفه عليه الذين يؤمنون بالكتاب اي يؤمنون به  
ويصدقون بحال القية اما صفة المؤمنين او سنانهم او ايل على هذه حقيقة الايمان في القديس



















وزاد لعل في انتفاع واستادته انفسه مشيرة الى اصل الارزاق هو الخلق وهو ما ينتفع به الحيوان والانس  
فان كان طعاما للتعدي وان كان لباسا للتوريق والتعدي والسم والسم كان مسكنا <sup>الكبير</sup> ولا  
والانتفاع والتوريق والسم والسم كان مسكنا <sup>الكبير</sup> ولا  
لا متدا حيا من ثم وقد انشاها كان اجونا وانشاها يكون للخلل والخلل والعرب حصة الحيوان  
لاختصاصهم به لما يقتضي الظاهر للحيوان لان لا تراه للحركة العقلية المختصة بالحيوان وان كانت قاعدة للحكمة  
علمهم بالركبات الثمانية والناقصه هذا هو الذي جعل اليه اهل التعبد وما عند الصوليين فهو علمهم  
التي تقتضي للحيوان لما كان قد يكون حلالا وقد يكون حراما والمعتزلة لما خصوا الانتفاع بالاشجار والنفق  
فمن الارزاق فارة بمولده لا كذا ذلك ولغيره في الانتفاع به واستحقاقه الواسع الله المتكبر في الخلق  
من الارزاق لا يقتضي من الانتفاع به واما ما يرجع عنه فالولطام ليس رزق الا لغيره واستدراكه من رزق نفسه  
ومدح المترقبين بالانتفاع وهو لا يكون الا لغيره الاصل فان انتفاع الخراف لا يجب للرجل فلا ياب عليه  
وهو ليس رزق من غير رزق نفسه بقوله قد رزقهم ما ارزاه الله من رزق جليل منه حلالا لا حراما  
هذا قول على ما نسق في امر الاول بل هو ان ما كان للحيوان لا يكون رزقا لغيره يمكن التمسك وان من كل المرام  
ملحوظ لا يكون موقفا من الله فاما ما بينه هذا الاختلاف في الانتفاع الى الله معتبرة في ظهور الرزق  
والانتفاع في الامانة فارد واعتبرت ان لا يقتضي العبد حصة الله والعارف على كل المرام ان كان يستدعي الله  
فان لا يكون ايضا <sup>تكملة</sup> وبما شره لا يذم ولا يثيب والحواريين عن هذا ان ذلك ليسوا بمراتب اسباب  
بالاحتياج والارادة فان الاستعداد الى الله تعالى للتقوى والتعبد على الانتفاع واما الكافر فيعجز عن العمل بالله  
واما اختصاصه بالارزاق فلا يقتضي انتفاع بالخلق في خلقه في المصاحبة وبما لا يصح على شمول الرزق لهما  
بقوله تعالى في حديث غيره من ثم قد رزق الله طيابة تاحترق ما حرقه عليه من رزقه مكان ما احل الله  
لك من حلاله وانه لو لم يكن رزقا لغيره لكان رزقا لغيره وهو لا يقول تعالى وما من  
داية في الارض الا لغير الله رزقا واهل الاختيار لما منعوا كون لغيرهم من الله تعالى لجام الخلق عدلهم  
وزقا لغيرهم في الارزاق على اربعة اقسامهم منقسم ومعلوم وموعود فالمتصور هو  
الغذاء وما يربيه الله من سائر الاسباب والاشياء من الله تعالى وما من داية في الارض الا لغير الله  
رزقا والتمسك بالحق باذنه واما المتصور فهو ما رزقه الله تعالى وكشف في الدوح الحفظ من الاكل والشرب  
ويكتسبه كل واحد بعدد مقداره ورتبته موقت لا يزيد ولا ينقص ولا يتغير ولا يتغير غير ما كتب  
بعض قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفقنا بعضهم فوق بعض درجات واما ما لم يزلت قالا  
عليك كل واحد من اموال الدنيا التي اقمنا قدر الله وفضلهم ان يملكه قال الله تعالى انتفعوا مما رزقناكم اى  
ملكنا واما النوع فهو ما وعد الله المؤمنين بشره التقوى من غير كبر وتعب من يتق الله يجعل

لغيره ما رزقه من حيث لا يحتسب يتفكرون يتصدقون واصل الانتفاع بالارزاق عن اليد او عن  
الملك وهو والانتفاع بالارزاق لا يستدعيه قد استغنى عن كل ما في الارزاق وعينه فانه قد رزق الله  
هاب وخرج والظاهر من الانتفاع ما يخرج مما رزقه الله تعالى في صفة في سبيل الله وفي انفسه ومن  
نفسه الزكاة فقد ذكرنا فضل الله والانتفاع به لا يقتضي بها ما هو شقيقها وانما في الذكر  
حيث وقع الذين يهتمون بالصلاة ويؤتوا الزكاة وما يذمهم الله في الانتفاع به والانتفاع من البصيرة  
للكف عن الاسراف والتبذير والذين يتحلل ان رزقهم من الانتفاع من جميع الخلق الى ان يملك الله من ثم  
الظاهر والباطنة وفي قوله قد رزقهم الله من حيث لا يحتسبون من الله واليد من حيث قال  
وهم حصصا لم يبين انوار العزة فيفيضون ويتفكرون بها اشارة وتاويل اعلان الرزق في كل  
حساب اختلاف احوال الموجودات فهو صوري ومعنوي واما الصوري فقد ثبت ان اختصاصه بالانسان  
الماور وما المعنوي فهو ما يشق به الموجودات المتعلقة بغيره بها اما ما يشق به بالانسان والحيوان  
ويقتضي في الرزق ويقتضي في الرزق في اليد ويقتضي بها اياه من رزقها واما ما يقتضي في الرزق  
في اليد والاحتياج والوحدة الذاتية بان يتحلل ويقتضي عن خصوصيات الجهات وقياسات الاما  
ويقتضي بالهوية الاحدية وتبعية الوحدة الذاتية او بالاعتكاف بان يتحلل الوحدة في اعيان رتبة الكثرة  
وتقتضي للخلق في الامايات والكثرة في ظهورات الحركات والصفات يتحلل في الخلق والانتفاع  
الذاتية والذاتية في الخلق والذاتية في الخلق الى ان يكون انتفاعه هو طاق الكون والوجود ويقتضي  
بعضه كونه وخلق واولا في الخلق الذاتي في السجود بالعبادات الذاتية في الايات الدائمة والاقاات الد  
يوسية في الخلق الاسماوي بالنعوت الوصفية في الارقات الالهية بالاقاات الربانية او لاهل الاعيان النفا  
بنة والمايات الكونية في سائر الاكوان في المدهور والاعصار والافان وكرو المشهور والاعمال والا  
د واهذا هو الرزق الا في غيرهم هذا الرزق وعليه يتفرع ارضا اخرى ويحيط بالمكانات المطلقة  
للمعزلة والماور بالحيات العالمية والعلوم الحقيقية والمعارف العقلية السارية في جميع الاعيان الا  
لهية والكونية البسيطة والركبة الجوهرية والعرفية وان من ينشئ الخلق في الله الا في رزق من شئ  
الاسم في رزق المعنوي يحصل من الصفات الملائمة والافان الحسنة والصور المليحة  
الاستغنى المتعلق على النسيب المتداوية والهيئة الروحية والحالات الروحانية والافان المتناسبة  
المتداوية المتوالية كجد في الخلق في الاربع وذي الحسن وغير ذلك من الاوصاف الطبيعية والمصنوعة  
على النسيب العقلية والاجرام السماوية والحسنة الحياقة للنسيب والفضل النوراني والصفات البير  
رخته الموافقة للسلطان الروحانية الذي هو النسيب العقلية المتعلقة على الصور العلمية التي هي  
خلقه المشونات الذاتية ضد الله النفاات الملائمة وكيفياتها في الارواح والنفس من سائر











وكرة فالفائدة تتصور جميعها وتصورها انما فان التحليلات الالهية لا تسقط ولا تنكر وان الذين  
كفروا بالانفس والدين الدنيويين هذا الكتاب لم يكن كغيرهم جبلة عرضت لهم في مجازة القبيح  
النظرية بل فكرهم انظر الى هذا المبدأ او لا يكون ينظرون فيكونهم قاصرون في حسن التفكير واه  
وقال بعضهم زلت في الجحيم وحسنه من اجل حبه وقال الكفر في اليهود وقيل المتأخرون والكفر في  
بعض الكفار هو الجحيم والاكفار عن كفر كفر كشكر لشكر او استسرا ومنه قيل النفاق الكافرون لغير  
هم الذين يحبون الكفا بآثار الرزاق والماست حبله لخلق كثر استره اياه وتوحيد ونقوه او هضرة  
الازلية وهو الاسراء قال عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام والكفر على اربعة اشكال  
كفر احمق وكفر مجنون وكفر مداند وكفر منافق ولا يولد الا على الفطرة الا على الكفر الشرقي وهو الكا وماعلم  
بالقرآن في حجة الرسول برصاد على الجميع وانما عدليس القهار وشهد الزنار وغيرهما مما يكلفه قاسده  
لانها امارات الكذب من كفر بقدره يشهد بذلك انه لا يقهر ان الله لا يقهر ان يقهره ويقهر ما دون  
ذلك اسما الكفر لا يخلق هو ان كفر بقلبه وسلامه ولا يفر بالتوحيد وكفر بالجو هو ان يعقب بقلبه ولا  
يقربسان ككفر الجيس ومن هو قلة من الانس والجن فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به والاكفر بالجو وكفر  
العندة ان يكون بقلبه وقربلسانه ولا ينفذ الاصلح ولا يتدين ككفر احمق ككفر احمق ككفر احمق ككفر احمق  
بان ومن حجتهم خبر اديان البرزخ الدنيا والاولا والاولا من حجة اديانهم ككفر احمق ككفر احمق ككفر احمق  
واسا الكفر لثلاث فهو ان يقربلسانه وكفر بقلبه لا ككفر احمق ككفر احمق ككفر احمق ككفر احمق  
لما احدثهم للهدى والافلاك وكان الذي وقوا واصلاح عقلم بذكر اعتدادهم ولا نهاية للاعتدادهم ولما  
لم يعطهم قسمهم على قصة المؤمنين كما عطفوا على الجرار في نعم وان الجحيم في ثباتهم في الفرض  
نيابنا ككفا فان الاثني سبقت قسمهم لذكر الكتاب وبيان لشانه والآخرى مسبوقة فشرح غروهم  
في الضلال وانما كثر في الاثنا لان قيل لم يصبروا اخلاقا في الدنيا ولم يقصروا عنها الا فلتا  
عليها ذلك هو الله وقال الله عز وجل لا ياتوا بها الا فتنهم والافلاك هو اليك البشر في الظاهر وانما في الحقيقة  
بالفكر وان ارجس لمخرون الشبهة بالفعل في العدد والبناء على الفتح ولزوم الامعاء واعطاء معانيه  
والمعنى خاصة في الدخول على اسبين وفتح احدها ونصبها لآخرها بالآية فزع في العمل وخير فيه قأ  
الكوفون الحاضر مرفوع على ما كان في الجحيم فلا يرفعه الحرف احمق بان اقتضا الطبيعة التي منسوبة  
بالخير دعوا العوامل اللطيفة والخلقة عنها في خبر كان ويمكن ان يقال انقرة للكوفيين بان كان ذلك  
اصلي لا فري والصواب في الرواية عليهم ان لم يخبروا بالانتميان بليس وان ان يذكر في بعض  
النكاح لرفعه بجواب السؤال ودفع الاكثار في الحاد والاستقبال قال البروقول عبد الله  
قائم لحيات عن قباحه وان عبادة قائم جواب سائل عن قيامه وان عبادة قائم جواب سائل عن قيامه

فشرح

فتنفسه لما اخذ هذا المقام تجديدا كماله ومن التاكيد لوتوح حاد الكفار وتوغيهم في الكفر على الكمال  
لما كان هو عالم على انوار منقضة انما هو انقضاء الظاهر بقول السابعة ورتبه الطلوع المستقيمة الفلك  
بحقيقة هذا الكتاب والسنة في الاستسلام بلج كماله فكان قد دفع في الشك عن المنقضة وهم في  
حقيقة قائل الشك في المنقضة الموصول اما الله بعد المراءى بانسانا من كافي الحب واحملوا  
يدين الخيرة ولبيان اليهود وغيرهم او الجحيم متاولا من عقلم على كفرهم ولغيرهم فحسن عنهم غير المبرين  
بما استدلاله ذهب اليه من الاخذ من القرآن بحجتها بان ما عرفت بلغنا لما عرفت يدعى على حد ذاته  
لاستدلاله سائده حجة حجة احمق بان مقتضى العقل وحدوثه لا يستلزم وحدوث الكا في العلم قأ  
حدوث عقله لا يستلزم وحدوثه وسبق العالم عليه بالذات سواء اعلمهم انهم لم يولدوا في الدنيا  
اي يستعملهم في الدار كعدمه انذارا له او يكون الا انذارا لعدمه الا انذارا في موضع الرقعة مبتدأ خبره  
مقدم ما عليه والخطبة خبران فان قلت وضع العقل في الخيرة قلت هو من حسن كماله امره في  
جانب اللطف الى جانب البصيرة وفيه لا ذكر السهل ونسب اللان اي لا يكون مثلا كل السهل ونسب  
اللان والعقل انما يمنع الاضمار اذا ارد بر قاده ما وضع له اما الواسط او اولى اللفظ او متوسطا  
لحدوث الدلول عليه فمنا استلزامه في الانشاء والاستناد اليه كقوله في قوله تعالى  
استواي ورتبه الصاد في من مدغم وكفرهم على حر الاستفهام كاجري القدر اعترفي في ثبات  
العصاة على حرف النداء في بيان ان هذا جري على صورة الاستفهام والاستفهام كان اذا جرى  
عنه على صورة النداء والنداء وانما عدل ههنا عن العبد الى الفعل لانه من ابرام التجديد  
وحسن دخول الخيرة واه عليه تقرير معنى الاستواء وتوكيده فانهما جود تاعن بمسكن  
الاستفهام كاجر دهر في النداء عن الطلب ويجوز التخصيص في قوله المنة اعترفي في ثبات  
العصاة وا لا انذارا لاصلاحه مخذوعا لانهم لم يولدوا في الدنيا بل في العلم فعملوا والمراد التوقيف من عقاب  
الله وانما انقصر عليه دون البشارة لانواع في القديس استدل على النفس في حجب النعم  
ولخطيب من جفان وقع الفراق من حجب النعم او الرتبة كانت البشارة بعده النعم اولى و  
فيه وفي خواصه اربع قرأت بتعقيب الخيرة وانما ثباته في تعقبيه يتم وقراءة اهل الكوفة لانها  
الفلا استفهام دخلت على الف النعم وتحتلف الخيرة الثانية بين بين ولما قيلها المضافوا  
لأن المنحصر لا يتقبل الف الاجتماع الثاني على غير تقدير وحدوث الخيرة التي هي الفلا الفعل ويقرب  
عن زيادة كراهة الجمع بين الخيرة وفي لغة اهل الحجاز اذا دخل الف بين الخيرة من الحقيقتين او الثاني  
تبيين بين وفي قراءة اهل الشام في رواية الهشام لا يؤمنون سواء عندكم الايمان وعدمه  
الايمان ايضا كونه من الماهية كان رسوله صلى الله عليه وسلم على ان يؤمن به جميع الناس ويت

فشرح







ان الانسان في الحقيقة فعل الشيطان او الكفر لم يكن لما كان صفة روحه بما قدده الله تعالى استهله  
سنة الى المسبب الواجب ان اعلم انهم لم يمتدحوا في الكفر والاعتكاف بغير طريق الى الحصول اليها  
الاجل والمفسر لهم بفسهم ابقاء على غير التكليف بغير ترك الخلق فانه لا يمتدحون فيه استعار  
الى تزيين احدهم في القبول في انهم اكلوا في الضلال واليهما من ان يكون حكاية لما كانت الكفر وتغير  
لون مثل قلوبنا في كنه ما يتصورنا اليه وفي اذنا وقرن بشتا وبيننا شجب تركا والله عز وجل  
كلوا فقالوا ليس الذين كذبوا من اهل الكتاب السادس ان ذلك في الآخرة وانما اخبر عنه بالمخبر  
لنصفه ويتبين وقوعه وخبره يوم القيمة ان السباع ان المراد بالخلق واسم قلوبهم فيه فقولوا  
المؤمنين فيمنعونهم ويمنعون عنهم ومنادى الكليات هذه على ان الله تعالى ليس خالدا لا افعال العباد  
وقد شهدت الحقائق العقلية وثلث الشواهد القلبية على ان ليس لهم فعل من انفسهم بل يخلق  
الله وقاد الحق لها الكسب وهو انفسهم افعالهم والواجب ان المكل ان الله تعالى هو العاقل بعد ايمانهم  
ويؤمنون على ما يوقع لحوالهم هذه لا لاداننا لعلنا لوجوب تنزيه الله عن الجمل لا يترك عنه فقال  
ذوق في الارض ولا في السماء الا في وان كان عالما وجب وقوع الكل لا العمل بعده الايمان لا يتحقق  
الا لا يتحقق اصداد هذه المقدمة فوردية لان الصمد لا يمكن ان يحصل الابدية الايمان وهذا  
فما عند الانصاف وتوكلنا نصيب والاعتناق وانما عطف على سمعهم على قلوبهم لا يشركها  
في ان الادراك فيها من جميع الجاهات ولما ادرك الادراك انفسهم بالجهة المقابلة لعل  
لما نزلها من قبلها انفسها المختصة بذلك فان قلت نظرنا في العقل فكل ان يكون الاسما  
داخلة في حكم الخلق فيفسد في فعلها يقول قلت على اثرها في حكم الخلق كقولنا في  
وختم على سمعهم وقلوبهم وجعلنا على ابصارهم غشاوة ولو فقههم على سمعهم وقلوبهم ولما  
من اشركها في الادراك من جميع الجاهات وعلى ابصارهم غشاوة اي غشاوة وحجاب  
فالمراد الحق تنسبهم بافعال نسبية السبح وهي مبتدأ والظرف للقدرة عليه خبره دليل على ايمان  
وقراءه بالصب بافعال الفعل والحق على الخلق اي غشاوة على ابصارهم غشاوة يترك عليه وجعلنا  
بصرهم غشاوة وانما لحد التمع دون فريضة اشعار بان مدرك جنس واحد وهو البصر  
ومدركها كثيرة ولما ومنه حاسة البصر مثل لانه مصلو المصاد والجميع وفيه ما فيه  
قال سيبويه بتوحيد السمع يدل على الخلق لانه يوسطين جميعا كقولنا تعالى يخرجهم  
من النور الى الظلمات اي من الانوار الى الظلمات قيل المصنف يحد في اي قوة التمع وانما  
يكونت غشاوة التعميم بغير على ابصارهم غشاوة غشيمة ليس مما يتعارفها الناس وهو لقا  
ومن الايات وقوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله وابصره والعين وهو ما يبرر الرأى المبررات كما

ان البصر نور القلب وهو ما يستبصر ويدركه بكونه الاشارة واسرارها كما انها جوهرا نطقا  
خلقها الله لا يصدر ولا يستبصر ولا يسل واسارة قال الصادق رضي الله عنه قلوبهم  
اعدا من نورهم واتقدم على ما يدرك بالبركة واسمهم عن ذكره واعلم عن بره ورجسته وقال ايضا  
الخلق على وجوه منهم من ختم قلبه بروية النور والاعراض ومنهم من ختم قلبه بالاسرار ومنهم  
من ختم قلبه بالامان ومنهم من ختم قلبه بالمرقة وما ذكر من لطو اس السم والبركة معظم  
الطاب الدينية والمآرب الملكية والمعارف الالهية متوعلها وايضا لها من الصفات الذاتية  
دون سائر لطو اس ومنهم من ختم قلبه بالتوحيد فكل الخلق هذا اقول الغرض بيان وجبات  
الخلق من المؤمنين المؤمنين بعد بيان حال الكفار والمناقض ولما اهل الله فكلهم بختمهم  
الخلق لا يوسع غير الخلق ولا يرى من الاشياء اللطيف الحق الذي يلهيهم على اهل الآخرة والآخر حرام  
على اهل الدنيا وما حراما من على اهل الله قال بسهم اهل النظر فطر وان الله الى الاشياء فشا  
هذه في اسرار القدرة واهل الاستدلال استدلوا بالاشياء على الله فحتم عقولهم واستدلا  
لهم بغيره عن باوع كنه المعزلة بالله وقال الله عز وجل سمعهم فلوهم بركة افعالهم  
بعادوا من انفسهم حتى كفروا وساروا لغيره لانيته واقول ختم على قلوب الذين كانوا في اديهم اسم  
الاخوة ولقد ذكروا فيهم كثيرا من الذين لا يفتقون بها ولهم اعين لا يبررون  
بها ولهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام يبرهم اضل اولئك الذين كفروا والله لا يهديهم  
فادعوا بها ورواها من المجدون في اسماءه ولهم عذاب عظيم القتل والاسرى الاربعا  
والعذاب الدائم في العقيم والعذاب كالنكال وزنا ومعنى يقول عذاب عن الشيء اذا استلزم  
كالقول بخلق الله اي مسئلة عنه ومنه الماء العذب لا يربط العطش ويرتفعه بخلاف الملح فان  
يزيد ويزيد عليه تسببهم اياه فقلنا لا يربط العطش اي يكثره وفراة لا ترضه على القلب اي  
يحبب ويسمع فيه اشارة وتاوسيل عذابهم بعد ذلك عن قرب مولاهم حتى لم يدركوا بركات  
كراماتهم ودرجات حسناتهم في الصفي اسم ان المصنف يقسم القرب كان العذاب يقسم العذاب  
اذ الموجودات فانها فيهم فريد تعالى في مقامه است بر كبره فيقعد واعنه وتزد والى اذن وصاوا الى  
اسفل السانين في غاية البعد وهم في هذه الحال في غاية القرب ايضا انفسهم لانه في الحالتين وا  
واحد لعلنا يقسمها في كمال المحبة لتساوق القوسين فيها ثم استفرغوا عن الناسوت في الخروج والفرق  
واستفرغوا بالذات واللاهوت وصار عذابهم وبعدهم عذابا وقربا لان اعداء الله لا تأنس واعتداه  
حرر في حوسيلة المودة القيدية فدا رقت عن اليقين والحق لتفطلة الغيبي وانفسهم اليقين اليقين  
وناب القوسين الاثني اثناس اهوى ومن اهوى انفسهم روحا ن حلالا لها اللبا دنا



















[illegible][illegible]



















على الإحسان على نقلا لا دابة كالتمجيد والتعظيم السابق للوجود لأن في الأصل شيئا مستعدا  
شيئا يكون تارة بمقتضى سائر أحوالها والباقي تعالى كما قال في شئ أكبر شهادة فلا بد من أخرى  
بغير شئ وجوده وما شاء الله وجوده فهو وجود في الجلالة والمعلولة لما قالوا الشئ ما يصح  
أن يوجد وهو الوجود والعدم أو ما يصح أن يوجد ويجزئ عنه فيتم البتة أيضا لزعم الخصم  
بالممكن في المقتضىين بدليل العقل والقدر وهو الممكن من إيجاد الشئ وقيل صفة تقتضي  
العدم وقدره الإنسان هيبة ما يمكن من الفعل وقدره الله عبادة عن نفي الجبر والقادر وهو  
الذي أن شاء فعل وإن شاء لم يفعل والقدر الفعل لما يضاف على إيقاضه ولذلك قيل ما يوسع صغير  
الباري واستغنى عن القدرة من القدرة لأن القادر وقهر الفعل على مقدار وقته وأصل مقدار ما يقتضيه  
القابل ومقتضيه وقته دليل على أن الحادث حال حدوثه والممكن حال إيقاضه مقدور وإن كان مقدور  
العدم مقدور والله تعالى لا شيء مقدور وكذا شئ مقدور لأن شئ لا يلزم إيجاد الموجود  
وهو خلقه فليس الجبر لا يوجد وهو لا يزم ولا يزم الإيجاد موجودا لا يوجد لا يوجد  
أو قل لا إيجاد وهذا ليس محال وأما المقدور فالمقتضى ما يصلح أن يتحقق به القدرة لا يتحقق  
به القدرة ليلا في الفعل بين قاديين وإن جوده لا يقع على غير القدرة القدرة على الجميع مستندا  
إلى القدرة تعالى فالعقل الاختياري بعد أن تعلق به مستند إلى قدرته تعالى إيجادا وإلى العبد كسبا  
والمستند تعلق القدرة بين إيجادا وهذا الظاهر من التفسيرين من جهة التفسيرين المولف لكافة وتبين  
أن يصح من قبيل التفسيرين وهو أن يذكر الأشياء أفرادا لا شأنا كقولنا تعالى وما يستعملون إلا العبر  
ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا النور أما القيس كان قلوب العباد كلها  
سواء في كرمها ونسبها والحق الباطن أن يشبه في الأولى المتأقين بالمستوقدين والظاهر  
الأيان باستحقاقها والناو ما استحقوا من حق الدماء وسلامه الأحوال والآلاء لا دابة للـ  
عبادة ما حوّل كروال ذلك منهم ما هلكهم وفتناهم وأيقانهم في الخسار الدائم والعذاب الم  
المراد الأوزر بالظلمة والذهاب بنورهم وفي الثاني يشبه التفسير بما يجب العيب وما تم لها  
لطلب الكفر والخطيئة في ضلالتهم وبعد بريق ونفا فيهم حذر راعى تكاليف المؤمنين وما يطر  
تون بر من سواهم من الكفر بحيل الإصانع في الآفاق وما يفتاه خبر من هذا أيضا الناس أصعبا  
المراد بكم لما ذكر فرق المحققين المؤمنين والمنافقين في كرمهم وخصامهم وموافقهم في طلب الخلق  
على سبيل الإلتفات من الناس ويشبهنا حوزة أو اهتماما بالعبادة وتخصيها لشأنها وجبر الكفر  
العبادة ومشتق تابلج الخاطئة والثناء البعيد وهو اقترابهم من جبل الورد واعتبار الخلق  
لهم أو تزيدهم لعلو شأنه وكان عظمته منزلة البعيد أو الاعتناء بالندوة وراية النجاة

عبد

عليه وإنما كثر التمسك على هذه الطريقة ومن غيرها لا يختص بأمر أو نشاطا بأمر أو نشاطا بأمر أو نشاطا بأمر  
لأنه لا يكمل ما أدى الله لعباده من أوقافه ونواحيه وعظاؤه وزيادته وعده وعبره واقتضاه الخ  
اللام الذي لا درجة المستدرج عليهم وغير ذلك مما أطلق به كبارهم وعظماؤهم وحصلوا به ما كان عليهم  
أن يتفطنوا به أو يميلوا بطورهم ونفسهم أو يمتثلوا لهم وهم غير عاقلون فاقضت الخلق أن ينادوا بالآ  
كذلك في الكشافة أن كل إنسان أثرا للناس وكل إنسان أثرا للدين كذلك فإن قلت لأمر بالعبادة لا يختص  
من أن يكون متوجها إلى المؤمنين والمؤمنين جميعا أو إلى الكفار منكم خاصة على ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ولحسن فالمؤمنون عبادون ربهم فكيف عبادوا بما لا يتيسرون به وأما الكفار فلا يعرفون الله ولا يعرفون  
بركته فيعبدونه قلت أمر بعبادة المؤمنين أو يادهم وغور قبا لهم إليها وبما هم عليها  
وأما عبادة الكفار فنسروا فيها ما لا يحل لهم من الكفر والافتراء والعرفه كما نشره على المأمور بالعبادة  
من الوضوء والنية وغيرهما لا يمكن الفعل منه فهو منجرح تحت التمهيد ومن يراه وإن لم يذكر على أن  
شركه كذا كالأمر بربون الله ويعترفون بربون سائرهم من خلقه فيقولون الله لا تبارك في عبادة واليكت  
عليه عبادة فالناس هم الموجهون وقتلوا من هذا من سيروا من المؤمنين ومنه يعلم أن مقتضى  
خطا به وحكامهم من التفسيرين ناهية عن العبادة إلا لخصه الدليل فاختصاص التزويش  
طالفة وسكان مكان وليلة لا يوجب اختصاصهم من المأمور وهو المشركين بعبادة والولاء  
فيها والمواظبة عليها فالمتولين الكفار هو المشرع فيها بعد الأيمان بما يجب تقديم من المعرفة ولا  
قربان الصانع فان من لوازمه وجوب الشكر وجوب ما لا يتم إلا بالعبادة لا يتم وجوب الصلوة فـ  
فالكفر أيضا لا يمنع وجوب العبادة بل يجب دفعه والاستغناء عنها عقبة بها ومن المؤمنين أذياه  
وبما هم عليها وإنما قال وكبر تسميها على أن الوجوب للعبادة هي الربوبية الشاملة وأما قيل  
قال النص في مريض الله عن الله تعالى اعتزبا بالإنسانية وفضلها بالعبودية لأن العبودية  
تزدل الخلق والعبودية للخالقة المستقر من الجفاء والمقتضى للوقار والاستقامة على سبيل اللغات  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادة عباده على حد الشهية ووقر الخلق والاحلال  
كأن الرحمة وعانوا أول تزيينهم في قلوبهم والاولية بخطاب المستبرك لتقبلها كالخصوصية  
بكم من حوسا خلقه قبل وجودهم بالعبودية والعبودية بالربوبية وشكرها وانه مقرب  
فيه بعبادة هذا أقول أعبدوا واعترفوا بطريق العبودية في الآداب والآداب للحال في  
في الربوبية لا يوجب الألوهية والربوبية والكونية الواحدة والعبادة والامتثال واللكوت والبروح  
والفناء والملك والشهادة على سبيل الاختراع وعلى جميع طريق الجملة فيها الملائكة والبرية  
البشرية في الآداب والآداب الجارية في عيون المراتب المذكورة انفرادا بصورة جملة المية



















الأكوار للعبدة على عبدنا اى القلب الجامع والورد الزمى صاحب الجواهر والسر فاته السورة يكون  
منهذه كروس القوة العاقلة فان لم ينفذوا في الاورد والسفالة ومن تعلقوا في الاورد والاشباح  
شاعذة في الخلال والوجه المجلل واخذة الشان على شهود في الابد ونقتسم فلان لعبدة فالتقوا الله  
القدوة وهما الناس والجاراة و اثار الله الزمالة المتعلق بالاذنية التي في ظهورها في الحشر القلبي  
رحمهم بما وعدها وهذه اثار استدل بها قروها في النفوس تجارات القابليات اذا انفجرت انفسها  
والكفارة الروحانية في شغفها واثارها في النفس والاطمئنان في حصولها تأنيها اصد والناظر من شأنها  
جمع الخيرات والى وتلقى الخيرات وتقبله في حوائج النفوس عن الكوار والاحاسيس والاهيات العليا  
اعذت للكارين الماسرين عموما والله العزيم من الله ومن القوى في الدين المتوا والافراد  
والبارية والاعضاء يوم تبرز عليهم السنن وادبرهم وادرجهم باكانوا كيمون والقدوة الصالحة  
وعملوا الصلوات في الاطوار السرية والروحية والحيوية وسبب الحيوانية المتوا والقدوة الصالحة  
في النفوس الاطوار جمع القوى لبدء سببها والبارية والاشباح في الكفارة في بعض مخرجين  
متغيرين عنهم حسنا ومثلا ونفسا بحكمهم في قول الحق والاشرافات الالهية فاذا اخلصوا  
من هذه المرتبة في هذه الشدة وعبرتهم فيها من بعضهم ظاهر وشهود في الخلال في النفس بصورة الا  
بان وفي القلب بسبب الدفان وفي القوى والاعضاء بكيفية الملائكة الاحسان لمنهم احدية  
جمية كاسم جنت جبري والحقائق ويحبب بهر ما ياتيها وهي القابليات التي كانوا عليها  
في النفوس الاوردية في اربعة اذنية وسفالية وافعالها والارضية ظاهرة في عبادي اعيان عالم الملك  
والشهادة من ابراهيم السامية والعصية التي من اثارها تأثر الاورد في النفوس والملكوت العا  
ملة والجواهر نورانية والاوراق القاهرة كالشاهد الجليل بصورة الكواكب وموسى في صور  
العناصر ومحمد بصورة الحسن شبلج الشانية اما الاضال في صور اثار الاحسان في الحق في صور  
فان لا تزل في الملكوت في اقلها عاها قاسم روي الحق متفانية اوفته مظهر في الربوبية قال صلى الله  
السلام وانت في الملكوت في اللون اياها في الصور في الارادة والحق واستبان الخلق واد  
قصر في اللسان الاسماء الربوبية وقدر في النفس الكفارة اما على سبيل الهدى كما كان ايضا  
اما المتنبية الصور والخصوص كما كان ايضا انصاله المؤمنين وجمعهم وركبوا لهم وجهه في وغير  
فليس الاشارة الى اوردتها في كتاب خفيصة البيان وبشر الذين اعوا وعملوا الصالحات  
اي كلما استقام من جبين الاعمال الاوردية والسببية والذنية والافعال النفسية الحسية الاستيثة  
الافهم جنت جنة جنة وهي البنات من الخيل وغيره من السبل الغليل الشك في الغشبات المتماثل  
الافسان وناستهم بها لاجتنابها واستنارها وكما انها بالاجار جبري من تحتها اى تحت

[illegible]

ال



























الذات كذلك الخواص انما هي الصاد والاول فعل الله وشيخ واحد بالذات لا بغيره ما لا يجب ان يكون  
لا يكون الصاد والاول اي الاول والاول الثاني والاول الثالث والاول الرابع وهو صفة متحركة  
في غير ذاته عليه فالله هو صفة كان هو عين الحق فاذن على ثباتها كما كان وما يكون وما هو  
كان في عينه واحدة بالذات وذلك الجوهر العقلي وما ليس من النسب والنسب العاقل وما فيه الصور  
العقلية والذات الحرة الحسية بل بالوجودات باسمها الصورية والقيمية والقيمية والقيمية والذات  
والذات الكيفية الماهوية ثباتها في ذاته لا في غيره ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
الاشياء وموجدها موحدة معها وصورتها ومبدؤها هو في الحقيقة على الذات ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
الشيء في الحقيقة في علم الحق ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
ثباتها في العلم بالعلم وهو صور الاشياء ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
هو العلم بالذات ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
الظاهر في العلم بالعلم وهذا لا يصدق الاشياء الذات لوجوده فيكون عين الذات ثباتها في ذاته  
سائر المفردات فان هذا المبدأ لا يصدق على شيء منها فالفهم من المذكورة انما يكون عين الذات  
لاشياء اخرى في هذه الحد ذات الراجح ومعال كانه في كل ما ليس انما لا تلتزم في ذاته ثباتها في ذاته  
محتاج فيها الى غيرها فيكون الذات غنية عن غيرها لانه غير وجودها في ذاتها صورته  
في ذاته ولا في غيره فيكون العلم والوجود وعين العلم وعين الوجود وعين العلم وعين الوجود وعين العلم وعين الوجود  
الاشياء مادة وصورة ليست الا العلم والوجود والوجود والوجود والوجود والوجود والوجود والوجود والوجود  
والظاهر والباطن وهو كل شيء وعلم قال ليس للعلم من تايده انما لا تلتزم في ذاته ثباتها في ذاته  
ثم حصل الاصل منها بالتحقيق والاشياء والناظر والناظر بالتحقيق فان الماء اذا اختلف صار هواء  
والناظر فيكون من مقوته وتسمي وتكون من مخازن النار وثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
لانه في السرا الاول منها ان لا تلتزم في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
ثم ارفع منه ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته ثباتها في ذاته  
العلم والكون مع غيره وكان عينه على الماء وكيفية الذكر في الوجود المحفوظ كل شيء ثم خلق الله  
والاخر الحديث فذات الاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول  
اليه ثم قال ان المبدأ الاول الباعث في المبدأ الذي فيه صور الموجودات والمفردات كلها فان  
من كل صورة موجود في العالم على المثال الذي في المبدأ الاول في الصور وينبع الموجودات هي ذات  
العلم وما من موجود في العالم الصوري ولا في العالم الحسي الا في ذات العلم الاول والاول والاول

صورة

صورة ومما لبعته ثباتها في العلم وقد تصور العالم ان صور الموجودات والمفردات كلها  
في ذات المبدأ الاول لا في غيره وعلمه وقال الاخر ان الاصل ارضي لخصه الباقي من الاشياء  
بالتحقيق ونوع بعضهم انما هو فيكون من صفاته النار والهواء ومن كذا في الاصل والماء  
وقال الاخر ان الله البخار وعز انكسار وسنن الحليط الذي لا يزل وهو لجسم صافا  
مناهي وفيه من كل جنس اجزاء صغارا متناهية اجزاء صغيرة الحيز والجزء اربعة اربعة طبيعة العلم والجزء  
على طبيعة الشجر والعظم وغير ذلك والجزء له متفرقة متفرقة متفرقة متفرقة متفرقة متفرقة متفرقة متفرقة  
كثيرة متناهية التامات وصارت جسمها وهذا القليل يتبع على هذا المبدأ انما المخرج والاشياء وقال  
الكون والبروز ومنهم من زعم ان تلك الاجزاء كانت ساكنة في الاصل ان الله خلقها لتكون منها  
العالم اما الفرقة الثانية الذين قالوا ان الاصل العالم ليس بجسم فمفرقتان فرقة قالوا القدر ماء  
جسمه الباري عقل والنفس والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ  
سوى الاصل وبغيره العقل كقوله في النفس وعين العلم والاشياء على انما انما النفس  
فقد انفس من العقل فيكون النور من شيئا الجسم ليس لها جاذبة لا في الاشياء ما لم يدرسها وكان  
البارزخ على العالم ان من شأن النفس العقلية بالبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ  
منها جاذبة ودرا في ذلك من عاينها بالبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ والبرزخ  
الاشياء واستشبات الى ذلك من عبد القادر في قوله في النفس ساكنة اذ لا يدر في زمانه في  
والفرقة الثانية اصحاب فينا غورس وهم الذين قالوا ان مبادئ في النفس على الاشياء  
عند المتولدة من الوحدات وان قوام البرزخات بالاشياء هو موزونة وحقايق اصلية تكونت  
منها الموجودات وهذه الامور اما هي ايات ورائها وحدات الاذات كان الاول كانت مركبة  
لان هناك تلك الماهية مع تلك الوحدة وكما في صفات الوحدات والبسائط لا المركبات وان الثاني  
كان يجر وحدات لا بد من ان يكون مستقلة بانفسها والكانت مقترنة الى الغير فيكون ذلك الغير قائم  
منها وكان صفات المبادئ المطلقة هذا خلف فاذ الوحدات امور قائمة بانفسها فان عين الوضع القوة  
صارت نقطة وان اجتمعت على وضع الاستقامة حصل الخط وان اجتمعت الخطان حصل السطح وان حصل  
السطحان حصل الجسم فظهر ان مبادئ الاجسام وحدات البسائط على هذا ذهب المشككون الى ان  
مادة الاجسام والجزء الاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول  
عليه وجوب جميع القوى والوارد في كل ما في النسبة الى عالم الاجسام واستجوابان مرتبة البسائط  
الخطية والوحدات متناهية لمرتبة الاجسام فلا يمكن ان يتغير في زمانه اعتبارية فلا تعد تلك القوى  
والبسائط الحقيقة هي الوحدة وما سواه مركب وما سواه في الله تعالى هو الاجسام عند المشككين والقيمت







[illegible][illegible]

363











































































٧٦  
بشيرة فلا تترجعه  
لا ولا تترجعه  
قال يا صاحب الكشاف  
فما قلت لا وهذا المقطع  
تبدأ أوله بالهمزة  
من شق البقرة

[illegible]

في حقها ما لا ينفك عنها  
لذلك لا يوصف بان يكون فيها  
سنة واشارة وما يلازمها  
وهذا من جملة ما هو







كأنقول لمن يزعم أنه ما كنهه هذا كنهه منك هذه أقول من هذا الحق عندنا منكم وادع  
منا فليأتنا ليس يدعوه بقولهم ما كنهنا بل منكم من تعبير وتبدل والتعريف وتغيره من  
الآثار وتوحيدهم كما كانوا كنيستون من الحياصة وغيرها ما تباين فيه والتكرار إشارة إلى أن  
تفويض حالهم وتغيير من حقه وما لهم بحيث لا يزول عنهم بوجوه من الوجوه ما يتبدل ويغير  
التكرار وتوحيدهم كنهه كما لا يفرج عن غاية تصويره كالقوانين فمشا التكرار المسبق لبقائه  
بالدعوة بحيث يتأخر الحياصة عنه وليس كالمطلب له وذلك يقال المسته في جوده إلا أنما  
مقدرة وقوة محصورة قليلة ذوى ان يعجزهم قالوا بعد دنا عباد الجبل أربعين يوما فلبسهم  
قالوا هذه الدنيا سبعين الألف سنة فكل الفروع والجمع سبعين يوما فلبسهم عند الله  
عند خبره وعدا فمن يتأمل هذه عملة يشاهد وعده جواب شره عند ذوق حضوره إلا  
سقط له إذا أودعت على الف الوصل عازا فاجتهد قلبها القادر سفلها التفتا على الاستغناء  
أدفعوا على الله ما لا يفتلون أو ما معاد لتفهم الاستغناء بعينه في أن أحدا من كائن  
على سبيل التفرق لأن العلم واقع يكون أحدهم ويجوز أن يكون شقطة فيسبيل في حق كنه  
سبيل في وجهه في استداره ولها معان في تلخيص الماضي وإثبات المستقبل والفرق بين  
على ونضم على الجواب أقروا بعد جحدوا تكرر ونعم جوابا فإذن جحدوا فقلت المست كذا  
فقل لي وإذا قلنا لم نفس كذا نقول لي وإذا قلت كذا نقول لي ثم قال الله تعالى المست بك  
قالوا لي يا ربنا كذا نقول لي في جحدنا فخره وحده ما وعد كحقا قالوا نعم لنا لمعوضون أو يا رب  
نا الأولون قلنا نعم وإنما قاله في حق الحق الذي مثله وهو من مشا التكرار كنهه التبيخ أو  
أو الشكر كنهه في الحق أو المثلون أو الموهوبه وتلقاه بالمشيئة من قبل فبشرهم هذا  
والعاطية بقطيعة أي استوت عليه واشتملت جميع أحوالهم فصار كالمحاط بها لا يخلو أعينها  
من جحدنا فقلت أنا بصحتي فنان الكفر فنان الخفا ومن كان له من أطلعت واضل عبادات  
وضيلات قلت أصل العبادات والميثاق وأساسها الإيمان بالله والرسول وبما جاء من عنده فبشر  
الإيمان بالله فبشر كما لا بد وأن كان مؤمنا عند الله لأنه كافر في الشريعة فالإيمان انفعلي والآثار  
الأدلى الذي استدار إليه الشريعة بقوله كنهه بوليه على صفة الإسلام وإن شئت من الشرائع بما  
واسم من الشرائع وحاشية فلا إلا الأرواح كلهم أفلا والروح المحمدي من لم يوهبه ولم يبره  
يكون محتجبا عنه فيكون ههنا بالشر الفطرية والبوارى المنيعة فيحق بجمرة الحرام ويسا  
ثرة الحرام على نيل نفسه الدنيا المصلحة الضرورية فمن كان له قسدين قليل بالكره والحق والكره  
مقر ونا بالصلوات أو غير معزونة فالأحاطة في حقه من نوع في حق الإصالة في المسئلة هي

الغرض  
الغرض  
الغرض

الغرض

الغرض المحطة بالقلب كما عمل دنا أو تفرق في حقه القديم ناعا في حقه وادع في حقه الطبيعية  
الإن بالغضاء الروح فيلخص الطبيعة المحطة الناعا على الطاعة واليمان ههنا أربعة أحوال الطبيعة  
الطبيعة المحطة والعبادة المحضة والساواة والخلوة الغار لجدلنا فالحقيقة في الأولى تخطر  
ساحبه في الثاني وتقدم فيها أم لا فالخلوة هو الشكر والكفران الله لا تفرق في ذلك وتغيرها وادع  
ذلك لمن شاء إذا القلوب بالكفر والظن يتكرر وتقلل بحيث يفرق عند التقدير لأصل خبره بينه  
وبين الحق وعلم الكفر من سبيل في طلبها وكذا وتوحيدهم في ما يباينها وهو التكرار والمساواة  
لأنه لا يرون فيها غير متفكرين منها البره الكسب والسياسة واختلاف الأديان والطبقات  
في الدنيا في جهل حاله في البشر والآخرين فيناطوا بالادراك كقوله لوجه في عمل خلقه وصلب  
الكبرية فيها ولا لفر قلبها إشارة في أو سبيل في قطعهم أن يؤمنوا لهم خصا ليعقوى  
النفس الطبيعية في تفرقهم من هذه القوى الطبيعية والنفس الامارة وتوحيدهم في الإيمان بالله  
وتوحيدهم في حجة النفس ورجوعها إلى ربها ولما كان فريق منهم يسميهم كراه الله الذي  
سموه في مقام السبيل كنهه فخرهم من بعد أن علموا أن هذا السبيل في الأزل لما هو من الله  
قالوا الصاد فبطلنا استداره من طبعه لنا الله ففرغ قلبه لشاها الله ويطل وجهه المدي  
إلى الوجه الأخرى وغلبه العقل الصريح فانه شغل عن الفناء وعلم بالحق واقطعوا أن يؤمنوا  
كهنه في كل فريق منهم التمسوا من القطر الأخرى في الإسلام باقتداء بأنا كراهه كل من يولد على  
طرة الإسلام فبطلنا واقطعوا أن يؤمنوا كهنه في كل فريق كان في فروع أديه اسم غير فروع اسم غيره  
كل ذلك بالزعم الكافرون لا عبد الله القيدون الآية أخرها وإذا القول الذين آمنوا إشارة إلى النفس  
الذاتية المتعقدة تارة المشايخ الذين النفس لادارة وتفرق إلى النفس الطبيعية الناطقة أو لا يعلمون  
أو الله يعلم ما يسرون وما يعلنون قالوا الصاد في العلانية مباح الكرامة والسر بسا دل  
الوسيلة والعلم بمائدة الأولية والديانة مع الله والحق أهمل من نفع الديانة ومنهم من يقول لا  
سبيل من الحق والمقالة ليس يصح تعزير الكتاب أي ضلهم العالم الحق والصوري  
الأنطرين الشغل والتقية كان القوة النظرية للتشخيص فإذا لا لهم لا بد من ما يمل الكتاب  
فيهم الأنطرين السبعة والتقليد للإيمان والبرهان وأنهم لا يفتنون ولا يعلمون  
علا حضور بانتهوا بأكافيا هذا القوة العقلية ما مل الكتاب حقيقة وهو الذات والاشقا  
والصفات ويمكن أن يتووا الحقيقة على الروايت القوة النظرية العقلية وهي العقل المحمدي  
والعقل بالملك والعقل بالفعل والعقل بالمستفاد وكذا علم أن الله القوة العملية وهي التركيب  
والجسدية والتجسدية والتجسدية فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم أي العقلية ثابتة القوة

الغرض



منها في الجبل والبحر والقسم الذي لا يزداد فيه تعليمه لا يندرك ولو لم يكن من جميع تلك المقدرة  
منصرفه والوالدين لسانا متعلقا بهما ويجلسون والحق والحق الثاني الحسن المتعلق  
اشياء والا لا تعلف الاضمار على الاشياء وبذلك القوي والشيء والمساكين عطف على الوالد بنيت في  
جميع بيتهم وموطن الابن والمساكين هو الصحيح المعبر قال الله تعالى والعقير هو الذي لا يلد ولا  
كسبت وقم برقان حاجته وحاجته واليتيم عن الفقر المسكن واليتام والموا واليتام في المسا  
فما الفقر ديون المجلد ولا يقرط الدين والفقير عن السوا لا الفقر الذي احضره في ابياسيم  
لا يستطيعون شرا في الارض جميع الجاهل اخفاء من التقدير فترهم سيما لا يسيرون الناس  
الجاهل والمساكين هو الذي لا يملك من المال ما يفيق مرفاه حاجته وقد دعا كسب كونه وا  
رواها للناس حسناتين اكثر من النعم وعين الطريقة التي لا ينفذ في التحقيق ولا ينفذ  
في الحقيقة خارجا بهم على الله والاعادة اعيدته وبذلك الحال وسيد ذلك بالحكمة والو  
عقلية حسنة وماذا يجرى بالحق والحق عن الية ينشئ على جميع اشياء الحكمة العلمية والافضل  
وقد لا نرى لا ينفذ في ذكرنا ويحسبه ويتبدل على كيفية العادة مع اهل المذاق والية حكمها  
وان كان موجودا في هذا العدم مقتضاها في ابياسيم قاله العلم والاعادة الحال والحق في  
حتى الذي فاذا اذبحتم فاحسنوا اليهم حتى هو الشكر ثم وقروا حسناتكم الماء والسن وتكون  
فما للقول ويقسم الماء والسيون لسانا ايضا حسنة وهو مصدر كبريتي اي قول  
في الحسنات اي في حسنات الخيرون وان سألوا منكم نكت محمودة وصفة تفعلوا ما هو حق  
وصدق في حسنات الحال قال محمد بن الحنفية هذه الية مسجلة للبر والاعادة  
رويها المبرور وابوابه المنكورة الصلوة واتوا الزكاة والبر وكلها ثابتة في دينهم بيان  
وتفسير البيان فقولهم عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث انما العلم ما ينفع الناس  
وهو انما هو في النفع البر والبر من اسبغهم والحضاب والى ما مع الموجودين منهم فهد  
ارسلوا سلم الا ان لم يلقه عليهم بل لم يلجس الى امور القلوب وانهم مرسومون وطال انكم تفر  
من شيكم الخراس من قبول الحق لكونه ثابتا في طباعكم معادكم ثابتا بالارث في شراركم واخذنا  
شيكم لا تشكون ومعادكم ولا يخفون انفسكم من وادركم لا ينفذ بفسادكم بعض بفسادكم  
لاداءه والاحياء عن الية او انما اضاع المراد الى السائل ايضا لبعض بفساد شيئا واملا  
دينا فكم يتم نفس واحدة ومن لا يقدره كمال نفسه لا يندفع من لا يقدره مهارة لا يتكلموا  
بهم سفلد وما نكروا خبركم من وادركم لا يلقوا اماره بهم ويقرعون الحية الالهية فانه  
والحقيقة العتق ولا يقرط في الامانة الحال في وادركم لا يلقوا اماره بهم ويقرعون الحية الالهية فانه

[illegible]















ماہنامہ ادبی تحریک

من الذين كذبوا بآيات الله  
فانقلبوا على اذانهم  
ولهم عذاب عظيم

[illegible]

10







ما تكلوا يا بل ما دوت وما دوت هم

عطف بيان على ما كان عليه اجدان من بعد ان مضى عنهم عبادا كوكبا لم يكن ان لا يكون له واما ما عطف على  
الجدان من ان كان يؤمن ذلك في نفس او ليس النبي عليه تقديره والادراك في يوم عرفة اشرع اعماله و  
وقالوا هؤلاء الذين اخذوا منه عطف افعالا لله ولو لم يكن الا في نوره وكتب فيكم ما كتب فيهم  
لا تكتبتم ككتبا الذين اخذوا من النسيان من خادكم اجنادا واولاد وماروت لكان علمها  
وكنوعها وماروت وماروت بعد النسيان لا تكتبتم فيهم النسيان واهبطوا واهبطوا فيكم بين الناس بالحق وماروتها  
عن القتل عطف على حق والواشرب لهم وكنافقيا بين الناس بها واذ السبياء كثر النسيان لا تكتبتم  
نصيحا الى النسيان فغيره على ما نهيهم افعالا واذ النسيان بين الناس بها وماروتها واهبطوا واهبطوا فيكم  
من اجل النسيان وماروتها افعالا في النسيان فغيره على ما نهيهم افعالا واذ النسيان بين الناس بها وماروتها  
لا تكتبتم ككتبا الذين اخذوا من النسيان من خادكم اجنادا واولاد وماروت لكان علمها وكنوعها وماروتها  
عن القتل عطف على حق والواشرب لهم وكنافقيا بين الناس بها واذ السبياء كثر النسيان لا تكتبتم  
نصيحا الى النسيان فغيره على ما نهيهم افعالا واذ النسيان بين الناس بها وماروتها واهبطوا واهبطوا فيكم  
من اجل النسيان وماروتها افعالا في النسيان فغيره على ما نهيهم افعالا واذ النسيان بين الناس بها وماروتها

ويعطى الأربعة

مافیات

لأنها ليست عندهم وإنما لا تمتد إلىهم ثم ذكروا أنها قرأها الحكماؤا وكانوا ينسبونها لفرعون <sup>عليه السلام</sup> ثم أخذوا من  
فضائله المذكورة بالقرآن والكتب وصدقته المتواترة وأثبتوا فيه كمال النبوة والكرامات وغير  
بالتورية وأيضا الألفاظ وقصص الإلهام لا يملكون أن يكتبوا الله لا يخلطه سائر صفات من عليه  
يجلته ناسا لأنهم كانوا وعادوا بغير الله من ذل الأول قال ابن سقر في البرهان في معرفة السنن  
التورية وقاموا بحقيقة ما ذكروا الحكماء وحدودهم كمن وسى وتابعه وهم الأئمة وعليه  
والكرام لا يمتنون وقرينة جارية <sup>عليه السلام</sup> عندهم وما يخص حدوده ما هموا وصدقوا من المعنوي  
يقرب منه في فهمه وقرينة المعجزة وأنها ولكن بغيره عليهم ما هو الأكلون وقرينة كماله  
بما ظهر ونزول حقيقته على من لم يزل <sup>عليه السلام</sup> فضلا وهم المتخاصمون وهذه الوجهة فيقولون  
الكتاب فيهم من السحر فيهم معرفة ولكنهم ينسبوا إلى الجاهل ما من سفيان ودراج في الألبان في ظن  
خلفوا في الدين ثم يتحولوا إلى الجاهل من سفيان ودراج في الألبان في ظن  
اليهود بنسبها إليه وينسبوا أمورا للشياطين أي كتب السحر والشعوذة <sup>الشعوذة</sup> التي كانت تقرأ على يد  
سليمان وعمله وزعماءه قال ابن السبكي كانوا يسترقون السبع ثم يقرضون له ما سمعوا كما  
ترى <sup>عليه السلام</sup> ويقولون في الكتب يقرضونها ليعمل بها الناس وشفاة الله  
وقص سليمان حتى قالوا لنون بن عبد القريب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما علم سليمان ملكه  
الإلهام والبرهان بل في العلم والانس والبرهان حتى يبروه وما علم سليمان ولكن الشياطين كفروا  
تلك كتب الشياطين وقتلوا من سليمان من اعتقاد السحر والعرمان وسماه كثر اليرد على ذكره  
والأشياء معصومة عن الكفر ولكن الشياطين كفروا بإسقاط السحر وتذليله بعقول الناس  
المتحضرين وأما ما ذكروا من صفات نعمه فكان الشياطين يكون السحر والبرهان في علم الناس  
هذا ما علمه حتى سليمان الملك ثم ذكروا صفات معصومه من قرعة ملكه وتوحيده في الله  
سليمان فلما مات سليمان استلوه سحرهم وقالوا لناس ما علم هذا العلم وأقبلوا وعلوه الناس  
سوا ما علمه من السحر وخبرها الوعاة فذلك أن يكون هذا علم سليمان والما سلفه لم يلقوا على هذا  
العلم ورفضوا كتب السحار ثم وضعت الحلة على سليمان لأن جاء الأساطير وتفرقا على اعتقاد  
سليمان ورواها في بعض ما عرفت الخصال الشياطين يقولون القرب وسبع سليمان والقرص  
العلماء قبل الشيطان على صورة الإنسان والقرص من السحر يقال لهم هذا علمه الذي علمه لا يخلط  
والتي في إياها الوقوف الحقة للخصم كرسه فلما حفر في الكتب وكان الميسر في محله من الكرس  
غير معتبر بالسحر قالوا لا في السحر <sup>عليه السلام</sup> قالوا لا في السحر فلما كان في حفره وافتتقوا لأن الشياطين معتبرون  
والقرص به فلما وجدوا حفره وعلوه السحر <sup>عليه السلام</sup> كان كغيره في السحر <sup>عليه السلام</sup> وهو ما تفرقا في الملوك

استلهمان ذلك ارسى الى ان طواق  
وجوه كبرية وادوية الحق كوسيلة  
وقالوا من اجل ان الشياطين  
يعطون انفسهم الى الشياطين  
فلا بد ان يكونوا

2

وأما الاستنباط فقال الرجل أخذ الاستنباط في اللغة أو بفار الساعه لأن من الر  
 مان وقد بد الفضا عذنا لما يعان في الحمار المتحرك من إحدى صلاته إلى الأخر من ذلك  
 يتبعها ويوعظون فقالوا ما نحن فنته أي ذلك استمر ونصحه وجنا في ذلك بعد السجود  
 والآخر مثلنا الفتنة الاحتياط فيقول هذا القول سبع مرات فان لم يقع فيقول لايت هذا القول  
 فلي عليه فإذا لم يرج منه نور ساعه إلى السماء وقيل لساوه فقل ذلك غلبا فقد سعه عليه  
 وقال النور هو الإيمان ولكن عاتسها رضى الله عنها قال قدمت على امرأة من بني رسول الله  
 مودة قالت كان لي زوج ففارقني فخلعت فخرجت فشكوت ذلك لكان للبدن جاني فكبر  
 الصود في كعبه هذا الخوف في كعبه شتر آخر وقيل ما إذا رأتا رجلين معنيين بجاهلها  
 فقال لاني مالك قلت الحق لا ما نحن فنته فافترقا قالت فقال الرجل لاني ذلك فالتفت  
 أو جلت في ذلك الشوق وقيل فيه ذهبت فاشتم على زوجها وتعتت فقال لا تكذب قلت في ذلك  
 رأت قلت ما رأت قال لا يثبت اليه ذهب وليت خربت فارتسا من رجلين من بني النضر  
 فالتفت لهما فاجرت قال ذلك الفارس إلى أبيه يقولون مه ما في الصوم أحدا لأمان الله فقام  
 وفقيه لانه معنيين في كلب غير مودة بالآيات وقيل في هذا الرجل إضافة لأحد المعنيين أي  
 البرهانهم فالتفتهم وأمرهم والعلم غير مقصود ولا في ذلك الذي وأمره عشا لأنهم بقصد ذلك  
 العلم ففجر العلم على ذلك فحسبوا زعمه لا بد من قتله من الغر والذليل وتجرد العلم من الغر والذليل  
 الذي تبت عجزا فنتع بد كذع الفتن في ذلك قال عليه السلام فليكن البحر والاحتجاب حتى عاينة وقد  
 علم إلى استمر اعتاد في آخره من خلقه أي غضب الله إلى الخلق فالتفت له لانه لا شك في الخوف  
 وهو مصنف مبتدأ بالهمزة والهمزة مغن عن الجاهل أحقا وقال أن من شقوى السحر واستبد  
 بك الله ليس له في الآخرة من نصيب وليس هو ما هو والله لنسب بحمل المعنيين على ما ذكرنا  
 يعنون يتكبرون فيه أو يقولون قصد على التكبير حقيقة فالتفت لهما ما يجوز منه بعينه  
 من السحر والى قبل معناه لو كانا فلهما من يعلمون بهما فأن من سئل هل علم هو من لا يعلم ما بين  
 وهو انهم أصوا بالرسول والكاتب والدولة واحد ما من غفبه وسخطه لانه لا يصير له أنتم ما  
 المتأخر كيند الكتاب واتسع السحر بخبره من صلبه خبر لو كانوا يقولون حيلة أسهية جواب  
 لو كان في ذلك خبر لو كانا فلهما من يعلمون بهما فأن من سئل هل علم هو من لا يعلم ما بين  
 الباء في الجملة أسهية ليدل على أن الفتنة بطريقه فغير واحد في الغفيل عليه اجراء في الغفيل  
 من أن يسأله شيء واستكر الشبهة لأن الغفيل في كل من الغفيل مع ما عليه كثير أو ما  
 على من أنفب الشبابت والاستفسار وقيل لو في الموضوعين للتفت في شقوه كما هو ابتدأ فان قلت

حاشیہ: بعض الموروثین

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

22.







































[illegible][illegible]



















[illegible][illegible][illegible][illegible]







[illegible]

عن يكف عنه فزنتا في المشرقين فاستجبتا وأمر الفخام المشرقين كافة والذين يتابعون  
الفتا لا يترقب منهم ذلك دون مجموع من الشبان والمصابين والرهباة والنساء ولا يتألفا ولا يوادون  
المشركين صدره وأمر بالانقياد عاهد الجديبة والصلح على أربع عامه ذلك على ما ينبغي له كما قال  
نفتا يا هبطون بالبيت وسيفعل ما يشاء فصارهم من وجع من قهره إلى المدينة فلما كان نالها المقلقة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتنتا وخافوا أن لا يقبلن بذلك لأن صدره عن السجدة لم يزل  
وكبر أصحاب رسول الله ففتنهم فزنتا فزنتا **وَقَالَتَا لَنُصِيبَنَّ رُسُلًا بِمَا كَانُوا بِأَفْئِسَتَيْنِ**  
**مِنْ أَفْئِسَتِنِ الرَّسُولَ فَرَأَى أَنَّهُ يُدْرِكُهُمَا** فالتفتا ففتنتا له ولما ألقيا إلى الصريسين  
**إِنَّ أَكْثَرَهُنَّ لَظَالِمَةٌ لِّلْغَيْبِ** لا يدرى ما في غيبهم **وَأَمَّا لَكُمُ الْمَسْأَلَةُ** أولئك النجوة وحدهن  
يعقرون الزوج والقلب وانفس كان ذلك كله لعدا الأتات ولغواها الطفرة والباطنة نسبة  
خصوصة إلى الله وديهم ليستة وروية خاصة أما الفعل تدرك ومعهما هو الجعل الذي لا يتم لعلم  
باعتبار ما أثار الزوج فبدأ الخيال الأسى وديها السمل في والمانفس فبدأ الخيال المقلقة وتبعته  
عقل الطفرة وأما القلب فاصلة وميلها هو الالتفات مع النساء والصفات وانجلي الأتات وأسم الموقرة  
باعتبار كونها مودة الجميع وكذا أمر كل واحد من الشبان الطفرة والباطنة والغزو المحرم هذه الأسماء  
الذكورة فذلك لأن يكون لكل واحد منهن النسبة إلى المرأة الأسما عبادهم في الصورة وقفاً لجان الكل  
نصوة العقل وهو اللسان الذي يتنفسه الله وهو لا يدرى ما في الصفاة إلى جهة ولا يدرى ما سواه ولا  
يشاهد طريقه وأما صوته في قوله النساء فـ **يَهْوُونَ** يدرى ذلك لأنه والد السموة والحاصل في ضمن  
السموة الذي لا يحيط بالخيال يحجب برعن سموة والذات وقص على أحوالها ما يستند العقل إلى الله  
كانت هذه الصفاة دائمة بصوت العباد وسموها وعاد فقل بتهن الكليات في بقا عقلها وكان  
فذلك لأن يكون نارة صاهاة فطرية متوجهة إلى الصور الكليات وأحوالها الاستكاثات لتخصيصها  
دون الصور والتجليات وأتوار السموة وأذلك عند تنفصها وأجود عقلها الذي لا يخالطها شيء  
الذاتيات والآثار وحيها بها أثارها خارج التجليات وأتوار السموة وأتوار المشاهدة والعليا  
لا في الدنيا في خيال بل يكون وعلى جماعة من الصحابة وقال **عليه لأحييها في فلا سلام**  
عن أبيانكم وأستمع لها من أثارها إلى الله القوة الفطرية والقبالية والذات وان السموة  
الغالبية والغالبية متبادلة لا تتراكم ولا تتراكم ولا تتراكم **فَتَقَرَّبَ إِلَيْهَا لِتُصَافِحَها** لاكتسابها في  
كتاب عليكم لا يجرى إلى ما كنتم عليه من اللعاه والفطرية للحدثات الطبيعية وعفا عنكم إذا أن كنتم  
ما كنتم من أحوالها لا كنتم عند المجرى إلى أتمته للناسوت قال **قَالَ قَرَأَ لَهَا تَزَكِيًا** ولتتجهدا  
وقرأ عليهم المنسوسوا والآيات والوحي على ما رواها واستمع كل واحد منكم وفردا وأما هذا

يقال جردون عشيئاً  
القوة بحسب القوة  
منه في الرغاية

[illegible][illegible]







[illegible][illegible][illegible][illegible]



والفصحى القول كذا...  
فقد ورد في القرآن...  
من حسن الى احسان...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...  
فقد ورد...  
من حسن الى احسان...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...

وهو في الموقف...  
سماها...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...  
فقد ورد...  
من حسن الى احسان...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...

والفصحى القول كذا...  
فقد ورد في القرآن...  
من حسن الى احسان...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...  
فقد ورد...  
من حسن الى احسان...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...

وهو في الموقف...  
سماها...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...  
فقد ورد...  
من حسن الى احسان...  
الامر فيه...  
بقرعة القران...  
تقوله عليه...  
البيان...  
والفصحى...















[illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]







والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible][illegible]











[illegible][illegible][illegible][illegible]



五

五

...

...















































[illegible][illegible][illegible][illegible]















[illegible][illegible]

تفصیل

[illegible][illegible]

علاء الدين



[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]















[illegible][illegible][illegible][illegible]



















[illegible][illegible]

والاب والاخته ولا تخافوا لهم انهم في هذا الاثر والامعة لا يخافوا وجا والاب والاخته في هذا البيت  
 وضعنا من الصور والنوعية والحقيقة الجعينة المستأخفة فيهم لثمة في هذه الصورة التي على يد مرقس  
 الاعلى القبط الحكيم لعلوا الاثر والامعة انهم خلقوا من غير الارادة في عالم الكيفية قالوا ان  
 قالوا كان وما هو الا في هذه العقيدة ثم خلقوا من غير الارادة في عالم الكيفية وقالوا انما  
 ما هو العن في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 ثم قالوا في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 فيقول في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 كائين في كونه في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 العقيدة في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 فيقول في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 من جهة في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 وضع وهذا في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 اطلاق في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 القبط في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 البرية والبيت في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 الا في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 الذين من جهة في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 المستقيمة في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 حيث هو في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 مع في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 بقا في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 سبيل في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 فيها في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 عن في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 قبل في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 من في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم  
 المتكرو والمنكر في عالم القبط فيقول في عالم الارادة فيقول في عالم الكيفية فيقول في عالم

[illegible]







[illegible][illegible][illegible]

والمركب من اجزاء الخوف فيكون شأنا متحركاً قريباً من الحقيقة والواقع في التقدير كما ان الامر بالخير والشر انما  
عن التفكير لا من احوالها وانما انتم وكما هو ملاحظ في بعض الامور المذكورة وانما استدلالكم بهذه الامور ان  
الاجزاء مجتمعة لا تهاضختر ان يكونوا من غير المبرور وغيره من التفكير الا في الامور التي هي اما الاستعداد  
او الخلق الذي يستند اليه الاستعداد فلو لم يصب احد من الامور المذكورة ومن كتب الكتاب انما هو من  
طرفة النظرية بل قد لا يري في العلم انه قد خلت عن كثير من التباسات وروى المبرور في هذه من غير التفكير وقد يكون  
المركب من اجزاء الخوف فيكون شأنا متحركاً قريباً من الحقيقة والواقع في التقدير كما ان الامر بالخير والشر انما  
عن التفكير لا من احوالها وانما انتم وكما هو ملاحظ في بعض الامور المذكورة وانما استدلالكم بهذه الامور ان  
الاجزاء مجتمعة لا تهاضختر ان يكونوا من غير المبرور وغيره من التفكير الا في الامور التي هي اما الاستعداد  
او الخلق الذي يستند اليه الاستعداد فلو لم يصب احد من الامور المذكورة ومن كتب الكتاب انما هو من  
طرفة النظرية بل قد لا يري في العلم انه قد خلت عن كثير من التباسات وروى المبرور في هذه من غير التفكير وقد يكون  
المركب من اجزاء الخوف فيكون شأنا متحركاً قريباً من الحقيقة والواقع في التقدير كما ان الامر بالخير والشر انما  
عن التفكير لا من احوالها وانما انتم وكما هو ملاحظ في بعض الامور المذكورة وانما استدلالكم بهذه الامور ان











[illegible][illegible][illegible][illegible]











[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]



النجارة

[illegible]



[illegible]

القنبر

[illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]















[illegible][illegible][illegible][illegible]























[illegible][illegible]

المؤرخون



























































































































[illegible][illegible][illegible][illegible]



















































































عبارت

[illegible]































































































































































والمعاني في ذلك ما لا يحصى من المعاني التي لا يمكن حصرها في هذا الكتاب...  
والله اعلم بالصواب

عن

والمعاني في ذلك ما لا يحصى من المعاني التي لا يمكن حصرها في هذا الكتاب...  
والله اعلم بالصواب

عن















































وهو الحق والاطلاق العيني المتعبد من كماله المنة والدين من عباده وادباده واسمائه فذلك من كتبكم  
 ايها المهاجرون والانصار واولوا الاحكام واولوا القربان في التواضع لهم وطلب سبلهم من الاجابة وحققت  
 في كتابي من الحق والصدق ما استدل به على قلوبهم واولوا الاحكام منكم في علمهم عن اولوا القربان منكم في علمهم  
 سورة الانفال واولوا ما اشيع الله يوم القيمة وشاهدته برؤي من النفاق والظلم في حركات بعد ذلك ما في زمانه  
 العشر وحلته ليستقر في يوم القيمة يا محبي في الدنيا **اشارة واوسيل** يا ايها البتة قبل في اليقين  
 من الاسرار العزة اشارة الى ان عيسى من الاعيان والوجود به وان يكون من الاكوان العدمية من حيث انهم من  
 المحضر الوجودي به وان تصفوا عدمية يكون كل المحضر الوجودي به وان تصفوا عدمية تصحبا لجميع الحالات التي  
 والاسماء في يوم القيمة المختبرات السمودية والخصائص الجوهرية وان طاعة لان ذرة الاعيان والاكوان من دونها  
 نفس كثيرة وذات حسن كماله ينبغي في الكتاب الكليات واجتاز في المساءات وان كان المحضر من  
 الاعيان ويكون من الاكوان وجهين احدهما ان يكون المنقش كماله الحق والحققة  
 ذات الحق وجهه الاخرها من الكليات فتعتمد وجهه تلك المنقش  
 الحقيقة المحنة الحقيقية والحادثة الذاتية الاصلية و  
 والدراسة ينبغي تلك الاعيان والاكوان و  
 يطبق وجهه الاعيان على وجهه المنقش  
 الكبير وجهه المنقش الكبير على  
 الوجه الحق والحق المحي  
 الجمع الكلي وهذا هو  
 حجة الحق على الو  
 به الحق بان  
 يتقاع الحق  
 الاكوان  
 انما  
 في الكتاب التفسير وليست المقصود  
 يعول الملك المنال الحقير الفقير  
 نعمان غفر الله له ولصاحبها  
 والجميع المؤمنين  
 والمؤمنات  
 امين









